Крючкова Е. В.

ИСТОРИЯ ЗАРОЖДЕНИЯ И РАЗВИТИЯ "НЬЮ ЭЙДЖ" В ДУХОВНО-НРАВСТВЕННОЙ ПРАКТИКЕ АМЕРИКАНСКОГО СООБЩЕСТВА

Адрес статьи: www.gramota.net/materials/1/2009/7-1/27.html

Статья опубликована в авторской редакции и отражает точку зрения автора(ов) по рассматриваемому вопросу.

Источник

Альманах современной науки и образования

Тамбов: Грамота, 2009. № 7 (26): в 2-х ч. Ч. I. С. 80-84. ISSN 1993-5552.

Адрес журнала: www.gramota.net/editions/1.html

Содержание данного номера журнала: www.gramota.net/materials/1/2009/7-1/

© Издательство "Грамота"

Информация о возможности публикации статей в журнале размещена на Интернет сайте издательства: www.gramota.net

Вопросы, связанные с публикациями научных материалов, редакция просит направлять на адрес: almanac@gramota.net

ИСТОРИЯ ЗАРОЖДЕНИЯ И РАЗВИТИЯ «НЬЮ ЭЙДЖ» В ДУХОВНО-НРАВСТВЕННОЙ ПРАКТИКЕ АМЕРИКАНСКОГО СООБЩЕСТВА

Крючкова Е. В.
Астраханский государственный университет

Рубеж XX и XXI века - это время технического, научного и информационного прогресса. Вместе с научно-техническим прогрессом происходят изменения и в культурной жизни общества. Возникают новые виды искусства, новые культурные течения, старые достижения трансформируются под влиянием современных взглядов и трактуются в ином понимании, приходит эпоха постмодерна (Постмодерн (POSTMODERNITY). Термин «постмодерн» (или эпоха постсовременности), обычно противопоставляемый термину «модерн» (эпоха современности), обозначает качественно новое состояние, предположительно достигнутое современными передовыми индустриальными обществами. Считается, что постмодерн отличает множество черт, которые могут быть разделены на четыре группы – 1) социальные, 2) культурные, 3) экономические и 4) политические) [Аберкромби, с. 341-342]. Формируется новый, ранее не существовавший мир, с новыми правилами бытия. Появляются новые теории, объясняющие правила выживания в этом мире. Вместе с укладом жизни, изменяется и сознание человека. В новом мире, происходят значительные социальные, культурные и религиозные изменения, и порой из традиционных религиозных представлений появляются новые нетрадиционные религиозные формации. Все активнее возрастает интерес к мистике, оккультизму и эзотерике. В новом, изменившемся обществе, широко распространяется понятие «Движение Нью Эйдж». Это определение мы понимаем, как новый этап развития, присущий современному западному и российскому обществу, характеризующийся формированием нового сознания у населения, особенно в религиозном отношении.

Достаточно сложно определить точное время зарождения Движения Нью Эйдж, но многие исследователи сходятся во мнении, что формирование основных составляющих Движения началось в конце XIX века.

Мы считаем, что для анализа распространения Движения Нью Эйдж в рассматриваемых странах (США, Европа, Россия), можно применить концепцию *религиозно-мистической волны, описанную в работе* российского исследователя Балагушкина Е. Г. «Нетрадиционные религии в современной России» [Балагушкин, с. 6-15].

Автор замечает, что «в западных странах первая волна нетрадиционных религий родилась во второй половине XIX в., её наиболее яркими и известными проявлениями были спиритизм и теософия Блаватской. Впервые массовое появление нетрадиционных религий наблюдалось в послевоенной Японии, где число новых сект достигло нескольких сотен. Вторая волна нетрадиционных религий, заставившая заговорить о себе во всем мире, охватила США и Западную Европу в конце 60-х-начале 70-х годов. После падения коммунистических режимов в странах Восточной Европы и в СССР началось их широкое распространение в бывшей ГДР, в России, на Украине и в других странах СНГ. Таким образом, фактическая обоснованность и достоверность культурно-исторической типологии новых религиозных движений не вызывает сомнения» [Там же, с. 6].

В предыдущих работах, мы уже рассматривали в Движении Нью Эйдж религиозную составляющую, как основу этого направления (поэтому мы не будем останавливаться на данном факте подробнее), следовательно, мы можем сопоставить развитие Движения, развитию религиозно-мистических волн, согласно концепции Балагушкина.

Согласно данному сравнению, мы делаем вывод, что первая волна Движения Нью Эйдж начинается во второй половине XIX века, и развивается в соответствии с указанным временным диапазоном.

Для формирования более точной картины основных составляющих Движения, остановимся более подробно на истории его возникновения.

С точки зрения многих исследователей, в середине XIX века, в США и Европе началось широкое распространение оккультных и синкретических систем, положившее начало истории Движения Нью Эйдж. К этому времени востребованность в спиритуалистических услугах была на очень высоком уровне. Примером этому факту, может служить история знаменитых сестер Фокс, основавших в середине XIX века движение "спиритуализма" и повлиявших на интенсивное развитие спиритических салонов, популярных как в Европе, так и в США. С этого времени, занятие оккультизмом во всех слоях общества вошло в моду.

Ранее мы уже говорили, что Движение Нью Эйдж, от аналогичных течений, отличает именно его повседневный характер, т.е. мы можем и не знать того, что пользуемся плодами распространенности этого направления. Это может проявляться в прослушивании «релаксирующей музки», чтении позитивно-направляющих книг (книги Натальи Правдиной и т.д.), расставлении в квартире мебели «по правилам» (элементы Фен-Шуй), ношение/хранение амулетов «на счастье», кристаллов «на здоровье», монеток «для денег» и т.д. Поэтому мы акцентируем наше внимание именно на временном и историческом моменте, когда развитие оккультных практик начало постепенно входить в повседневную жизнь людей (с середины XIX века). Попробуем провести аналогию с современной рекламой, как с новым продуктом нашего времени. Вспомним появление рекламы на российском рынке (в 90-е гг. XX века). Когда реклама какого-либо товара появлялась на экранах телевизоров, то встречала резкое возмущение зрительской аудитории. Но, постепенно, она вошла в наш повседневный быт, и перестала вызывать те яркие негативные эмоции, сопровождавшие ее появление раньше. Мы адаптировались к ее появлению. Так, во время рекламы по телевизору, мы

можем заняться своими делами, реклама на больших стендах вдоль дороги - освещает путь проезжающим машинам и т.д. Но, при всей адаптации, она не прекращает воздействовать на человека и нести нужную ей информацию.

Следующим моментом развития Нью Эйдж, стало учение Елены Петровны Блаватской. В 1875 г. Нью-Йорке Елена Петровна вместе с полковником Генри Олкоттом и У. К. Джаджем (William Quan Judge) основала Теософское общество, соединив восточные религии, оккультные воззрения и гностическую интерпретацию христианства [Локхаас, с. 40]. Следует заметить, что во время официальной регистрации Теософского общества в США в г. Сент-Луисе, судья произнес следующие слова: «Проситель не представляет собой религиозное общество <…> Следует отметить, что в ст. 2 Устава этого Общества слово «религия» употребляется во множественном числе. Преподавание религиозных учений есть образовательно-просветительская деятельность, а не религиозная. «Способствовать изучению религий» в некотором смысле означает содействовать изучению истории человечества… отмечу, что у Общества нет религиозного символа веры или особого культа [Крэнстон, с. 182-183].

Теософское общество ставило перед собой следующие цели:

- Образовать ядро Всемирного Братства без различия расы, цвета кожи, пола, касты и вероисповедания.
- Способствовать изучению арийских и других священных текстов мировых религий и других научных направлений.

Исследовать сокровенную сторону природы и непроявленные психические и духовные силы человека [Теософия, с. 128].

В основе учения Общества лежал восточный мистицизм - «эзотерическая философия», представляющая собственную теорию эволюции. По этой теории существовала иерархия «учителей» - духов или людей, перешедших в более высокие плоскости сознания. Во многом, терминология Нью Эйдж зародилась именно в кругах теософов того времени

По оценке американского христианского исследователя Нью Эйдж Тикса Маррса (Texe Marrs), «главной характеристикой Теософии была ее ненависть к монотеистическим религиям вообще, и к православному христианству в особенности» [Marrs, p. 124]. Отношение к другим религиям и философиям было терпимым, и теософы объединяли их «по причине наличия в них общих истин».

В 1882 г. в Индии был основан центральный международный офис Теософского общества, где выпускался ежемесячный журнал «Люцифер», позже переименованный в «Теософ».

После смерти Е. П. Блаватской, общество стала возглавлять Анни Безант (Annie Besant). Многие исследователи отмечают, что фактически, руководителем общества была Эллис (Алиса) Энн Бейли (Alice Ann Bailey), бывшая преподавательница христианской школы и жена епископального ректора. Она написала 24 книги, «телепатически продиктованные ей духами-учителями», которые передали ей План (The Plan) и инструкции по его выполнению. Через некоторе время, она основала издательскую компанию «Люцифер» (Lucifer Publishing Company), переименованную в 1923 г. в Lucis Publishing Company. Издательство было основано для распространения работ Э. Бейли. Исследователи этого Движения считают, что компания Lucis Trust является одной из самой важной организацией Движения Нью Эйдж в современном мире [Российский Фонд развития высоких технологий, ст. 10].

В это же время в Лондоне известный лейборист А. Р. Орейдж (Orage), член Общества психических исследований и Фабианского Общества, издавал журнал «New age», основанным им и Хоброком Джексоном, историком литературы и критиком, в 1907 г. частично на деньги, выделенные Джорджем Бернардом Шоу. Орейдж был увлечен теософией. В то же время он начал создавать собственную философию. Как считал Джексон, Орейдж намеревался «смешать Платона и Блаватскую, Фабианское Общество и индуизм, Шоу и Уэллса, приправив все это ницшеанством» [Holbrook, p. 121]. Постепенно у него родилось нечто похожее на теорию творческой эволюции, в которой Человек является земным средством развития космического сознания. Когда появится Сверхчеловек, он вовсе не будет походить на Наполеона или Бисмарка, но станет существом, в котором все мыслительные способности достигнут невообразимо высокого уровня. После знакомства Орейджа с актрисой Беатрисой Гастингс, ярой поклонницей Блаватской, журнал стал самым престижным литературным изданием того времени, и возле Орейджа образовался круг лиц, в который входили писатели Т. С. Элиот и Э. Л. Паунд. К началу 20-х годов на юге России развилось учение Гурджиева (в 1919 г. в Тифлисе создает «Институт гармоничного развития человека»), с которым Орейдж вошел в контакт и стал его последователем (вместе с П. Успенским и др). П. Успенский, теоретик - «космист», в 20-е годы эмигрировавший в США, опубликовал в журнале «Нью Эйдж» свои «Шесть писем из России» [Российский Фонд Развития Высоких Технологий, ст. 10].

Кроме философского аспекта в зарождавшемся новом течении, можно выделить и некоторую политическую заинтересованность его последователей. Так, идеологи Движения: Бейли, Орэйдж, Гурджиев, Рерихи (последователи Нью Эйдж особо популяризируют Рерихов), и др. были, приверженцами определенных политических идей.

Можно предположить, что на фоне яростной борьбы стран за сферы влияния – в условиях борьбы Англии за колонии и свои интересы на Востоке, в условиях утверждения американского государства, в условиях образования и развития нового советского государства, как и позднее – в годы существования третьего Рейха – оккультные теории служили своего рода прикрытием для их авторов, работавших на осуществление

имперских замыслов. При этом нельзя отрицать и стремления власти соприкоснуться с сакральным, что способствовало распространению оккультных теорий.

Профессор Джоханнес Аагаард, тоже считает, что зарождение феномена Нью Эйдж начинается в последней трети XIX столетия [Aagaard]. Автор приводит некоторые интересные факты. Так, в 1893 г., в Чикаго (США) состоялся Мировой Парламент Религий (The World's Parliament of Religions), который может считаться официальном началом всемирного распростанения Нео-Индуизма (представитель Вивекананда) (Neo-Hinduism (Vivekananda) Нео-Буддизма (представитель Анагарика) (Neo-Buddhism (Anagarika), и Теософия (представитель Анни Безант) (Theosophy (Annie Besant). С 1893 до нашего времени, эти три направления расширились и стали частью Дерева Нью Эйдж или Дерева Знаний. В группы Нью Эйдж входят: Теософия в различных формах, включая Антропософию (Anthroposophy), Мудрость Мартинуса (the Wisdom of Martinus), Элис Брейли, (Alice Bailey) Элизабет Клэр Пророк (Elizabeth Clare Prophet, Ананда Шан(Ananda Tara Shan (the Rosegarden), Бенжамин Крэм (Benjamin Crème) и т.д.

После такого успеха в Европе, распространению нового теософского направления мешают политические движения, возникшие в результате Второй Мировой Войны.

Вторая волна Движения Нью Эйдж начинается с начала 70-х годов. К этому времени восточные религии и психология, затрагивающая вопросы изменения личности, новые ключевые элементы, необходимые для синтезирования Нью Эйдж, приобрели популярность, и лидеры-метафизики могли приступить к формированию взглядов Нью Эйдж. «Восточно-западный журнал», а также «Журнал Нового века» (New Age Magazine), издаваемые в США, стали первыми периодическими изданиями, отражающими проблемы нового течения. К 1972 г. были изданы первые американские справочники и руководства.

Известный американский историк-политолог Дэвид Маршалл, написавший одно из лучших исследований о «Новом веке» - книгу «Новый век» против Евангелия, или Величайший вызов христианству» писал: «В начале 70-х университетские городки Запада ощутили горячее дыхание Востока. Проникло оно и за пределы университетов. Манящее благоухание восточных религий смешалось с затухающими угольками хиппи-культуры и с гедонизмом поп-культуры, «приготовив» весьма крепкий коктейль… Гуру летят на Запад, покупая билет лишь в одну сторону. Молодые люди Запада летят на Восток в поисках гуру. Индия, богатая природными и людскими ресурсами, в то же время являющаяся страной, где миллионы человек находятся на грани голода и нищеты, стала одновременно источником и центром движения, претендующего на роль новой всемирной религии» [Маршалл, с. 7-11].

Но одновременно с мантра-йогой в Европу пришли с Востока и другие религиозные направления. Такие, как сидхи-йога и тантра-йога, вместе с идеей левитации и различными оккультными феноменами. Вскоре на станциях лондонского метро появились огромные плакаты, на которых были изображены, индийские гуру. «Над изображениями были напечатаны зашифрованные надписи, смысл которых заключался в том, что пришла пора выбросить христианство на свалку истории. Гуру огромным потоком хлынули на Запад в поисках славы и богатства... Впервые я услышал название «Движение «Новый Век» весной 1971 г. и понял, что переплетение колдовских идей обрело свое имя. Запад приобрел запатентованную смесь индуизма и дзен-буддизма, завуалированную терминологией из области психологии. Проведенные исследования выявили, что еще в 1966 г. на международной конференции индуистов разрабатывались планы некоего рода крестового похода для обращения мира. В качестве первых крестоносцев были избраны гуру. Председатель проходившего в 1979 году всемирного конгресса индуистов заявил: «Наша миссия на Западе увенчалась фантастическим успехом. Индуизм превращается в доминирующую мировую религию, и конец христианства близок». В конце 70-х гг. были проведены представительные встречи последователей «Нового века». Первая встреча была организована в Лондоне в 1977 г. Грэмом Вильсоном, который дал ярко выраженное западное истолкование идее перевоплощения. Он утверждал, что перевоплощение представляет собой прогрессивную эволюцию к более высоким видам человечества. Затем аналогичные конференции прошли в городах Европы и Северной Америки. Наиболее крупной из них был проведенный в Лос-Анджелесе фестиваль «Разум, Тело и Дух». Каждый из этих фестивалей сопровождался участием гуру, обучением ТМ (трансцендентной медитации.), распространением различных форм йоги наряду с астрологией, хиромантией, спиритическими чтениями, исцелением и медитацией» [Там же].

Содержание Движения Нью Эйдж 70-х и 80-х, несмотря на заимствования из концептуальных идей начала XX века, существенно от них отличается. Для своей эволюции это Движение использовало и настроения поколения 60-х. Однако «потерянное поколение» 60-х, искреннее и мятущееся, вряд ли могло желать быть творцами нового направления: «Поколение 60-х - особенно те, которые учились в высших учебных заведениях, - не было причастно к изобретению подобного рода подделки. Мы просто набрались больше положенного разного идеологического мусора. В то время, когда Соединенные Штаты воевали во Вьетнаме, мое поколение становилось пацифистами, хиппи или просто равнодушными, уставшими от жизни людьми. Мы говорили о сексе, будто мы только что изобрели его. Мы говорили о доминанте цвета и одевались так, что наши родители тянулись к нюхательной соли. И лишь когда мы получили свои дипломы и сменили фольксвагены-жуки и ситроены-2 на кортины и БМВ, а сумки через плечо - на портфели и нашли время подстричься, обнаружили, что происходит нечто тревожное. Та наивная чепуха, которую мы городили, зная, что это просто бессмыслица, зная, что это вздор, была воспринята следующим поколением. И весь этот мусор был не только воспринят новым поколением, но воспринят настолько серьезно, что они и вообразить себе не могли» [Там же, с. 62].

Нью Эйдж стал массовым Движением в Америке примерно между 1978 и 1984 годами. По официальной статистике, в 1978 г. 40 процентов американцев увлекались астрологией. Опрос же 1984 г. показал, что это число возросло до 59 процентов. Начиная с 80-х годов, Нью Эйдж постепенно проникает во все сферы человеческой деятельности. Нет точных статистических данных о количестве сторонников этого учения. Многие из них и не подозревают, что таковыми являются. Однако вне сомнения, цифра эта достаточно велика и, вероятно, растет с угрожающей быстротой, если судить по распространению этого учения в его различных ипостасях в общественной жизни, культуре, СМИ.

В 1979 году в США была организована Международная Ассоциация Исследований Культов (ICSA). Это глобальная сеть людей, обеспокоенных психологической манипуляцией и злоупотреблением в культовых группах, альтернативных движениях, и т.д. ICSA – ассоциация, свободная от налога, от поддержки, от гражданских привилегии, и не относящаяся ни к одной религиозной или коммерческой организации. Ее миссия состоит в том, чтобы применять полученные исследования в работе с семьями, уже столкнувшимися с проблемами нетрадиционных групп, адаптировать бывших участников культовых организаций и предупреждать потенциальное вовлечение в негативную организацию.

Доктор Дж. Гордон Мелтон, профессор и основатель Института по изучению религии при Калифорнийском университете Санта-Барбары характеризует историю Движения Нью Эйдж следующим образом: «Историю Движения Нового Времени правильнее всего было бы отсчитывать приблизительно с 1971 года. К тому времени восточная религия и психология, затрагивающая вопросы изменения личности, – новые ключевые элементы, необходимые для синтезирования Нового Времени – приобрели популярность, и лидеры-метафизики могли приступить к формированию взглядов Нового Времени. «Восточно-Западный журнал» стал первым периодическим изданием, отражающим проблемы нового течения. Первые национальные справочники и руководства были изданы к 1972 году» [New Age Encyclopedia, p. 45].

По свидетельству Д. Маршалла, опросы, проведенные институтом Гэллапа и университетом Северного Иллинойса, показали, что в 1989 г. 42 процента американцев, по их собственному признанию имели контакты с умершими (что на 27 процентов больше чем выявил опрос 1978 г.). Шестьдесят семь процентов всех взрослых американцев (семьдесят миллионов человек) были каким-то образом связаны с оккультизмом. Тридцать четыре миллиона американцев озабочены своим «внутренним ростом» - в том смысле, как это понимает «Новый век». Четырнадцать процентов всех американцев одобряют деятельность медиумов-спиритистов и «контактеров» «Нового века». Примерно половина населения Америки считает, что Землю посещали внеземные существа. Две тысячи молодежных центров в Америке предлагают занятия йогой и «почти две трети всех университетов включают изучение йоги в учебную программу» [Маршалл, с. 14]. Из «образа мыслей» Нью Эйдж превратился в «систему мышления» в США.

Американский футуролог Элвин Тоффлер предложил очень точную метафору для характеристики рассматриваемой тенденции, назвав её появлением особого «рынка спиритуальных товаров». Фактически он описал стихийно формирующийся религиозный плюрализм со всеми его позитивными и негативными чертами. Речь идет о неограниченном предложении вероучений и религиозно-мистических практик для удовлетворения широкого спектра индивидуальных и общественных потребностей: от экстатических переживаний до самых причудливых мировоззрений, от экзотических восточных монашеских объединений до тайных религиозных орденов и полувоенных объединений. Тоффлер даже предвидел возможность использования этих «спиритуальных товаров» как средств террористической и антигосударственной деятельности [Балагушкин, с. 45].

Согласно концепции Тоффлера, массовое появление новых религий, сект и культов — следствие крупнейшего цивилизационного сдвига, означающего вступление западных стран в постиндустриальную фазу общественного развития.

Тоффлер же не только с большой тревогой взирал на появление пестрого и шумного многообразия новых религий и предостерегал о таящихся здесь опасностях, но и указывал на полную неподготовленность лидеров уходящей в прошлое индустриальной эпохи к встрече с политическим экстремизмом новых религиозных объединений.

Тем не менее, он убежден, что «в самой гуще этого спиритуального супермаркета... взойдут семена новой позитивной культуры, соответствующей требованиям нашей эпохи». Думается, что он прав, когда уже сегодня видит осуществление этого удивительного предвидения: «Начинают появляться мощные всходы новых интеграционных прозрений, новые метафоры, охватывающие смысл реальности. Уже можно мельком увидеть самое начало новой связанности и утонченности по мере того, как обломки индустриальной культуры сметаются историческими изменениями Третьей Волны» (т.е. наступлением постиндустриального общества) [Там же].

Мы рассмотрели историю зарождения и развития Движения Нью Эйдж в американском обществе. Именно культура и повседневный уклад США повлиял на современный облик Нью Эйдж, который выходит далеко за пределы новых религиозных движений и определяется ценностями массовой культуры.

Возникнув в XIX веке, Нью Эйдж активно распространяется и по сей день. И наша задача заключается как в анализе самого Движения в XXI веке, так и в попытке прогнозирования его дальнейшего развития.

Список литературы

Аберкромби Н. Социологический словарь / Н. Аберкромби, С. Хилл, Б. С. Тернер / пер. с англ.; под ред. С. А. Ерофеева. М.: ЗАО Издательство «Экономика», 2004.
Балагушкин Е. Г. Нетрадиционные религии в современной России. М., 1999.
Дэвид Маршалл. "Новый век" против Евангелия или Величайший вызов христианству. Изд-во Autumn House, 1991.
Крэнстон С. Е. П. Блаватская: жизнь и творчество основательницы современного теософского движения. Рига-Москва: ЛИГАТМА, 1996.
Теософия: краткий философский словарь / А. П. Алексеев, Г. Г. Васильев и др. / под ред. А. П. Алексеева. 2-е изд., перераб. и доп. М.: ТК «Велби»; Проспект, 2004.
Филипп Локхаас. Ответ движению Новый Век ("New Age"). СПб.: Фонд «Лютеранское культурное наследие», 2001.
Российский Фонд развития высоких технологий [Электронный ресурс]. Статья 10. "Эра Водолея": навстречу новому мировому порядку. URL: http://www.dvpt.ru/?page=analytics026
Anthroposophy, the Wisdom of Martinus, Alice Bailey, Elizabeth Clare Prophet, Ananda Tara Shan (the Rosegarden), Benjamin Creme, George Holbrook Jackson, Bernard Shaw. Toronto, 1907.
Johannes Aagaard, Ph.D.Prof. Aagaard on New Religious Movements // Cult Observer. 1991. Volume 8. Number 2.
New Age Encyclopedia. Detroit: Gale Research, 1991.
Texe Marrs Mystery Mark of the New Age: Satan's Design for World Domination. Crossway Books, 1988.

РОЛЬ АСТРАХАНИ В ВЫПОЛНЕНИИ УСЛОВИЙ РУССКО-ИРАНСКИХ ДОГОВОРОВ 1732 И 1736 ГГ.

Кулаков В. О.
Астраханский государственный университет

По заключенному Санкт-Петербургскому договору 1723 г. к России отошли прикаспийские провинции Персии Гилян, Мазандаран и Астрабад. Однако реально под контролем русской армии оказались только опорные пункты на западном и южном побережье Каспия — крепость Святого Креста в устье р. Сулак, Дербент, Баку, Кескер, Решт. Но скоро результаты Персидского похода вовлекли Россию в сложнейший клубок международных и межэтнических противоречий в Закавказье. Первоначальный успех вторжения развить было невозможно — предстояло думать не столько о путях в Индию, сколько о сохранении контроля над полосой в 50-100 верст по западному и южному берегу Каспия. Несмотря на договор с Россией 1724 г., стотысячная турецкая армия начала успешное наступление в Закавказье; разграничение русских и турецких владений затянулось до 1727 года.

Присылаемые из столицы указы предписывали привести жителей «в послушание», охранять коммуникации, вырубать «лесные места» и установить контроль над бакинскими нефтяными колодцами, «чтоб доходы с нефти возставлены быть могли» [Курукин, с. 71]. Однако с имеющимися силами не удалось даже занять всю провинцию Гилян. Армейские команды оставляли в городах и селах листовки с увещаниями не приставать к бунтовщикам, но призывы оставались напрасными: местные жители «ко успокоению не приходят и склонности к подданству не объявляют», несмотря на ссылки «бунтовщиков» на балтийскую каторгу в Рогервик [Там же, с. 72]. Войска не могли держать под охраной и рассеянные на значительном расстоянии нефтяные колодцы, и ими пользовались «безденежно».

Уже в марте 1726 года вице-канцлер А. И. Остерман предлагал принципиально решить вопрос — оставаться в Иране или постепенно «из сих персидских дел выйти».

Поэтому 21 января 1732 г. в Реште был заключен русско-иранский договор, имевший антитурецкую направленность. По договору Ирану были переданы Гилянская и Астрабадская провинции. Интересно, что Мазандеранская область в договоре не упомянута; остальные земли Россия обещала вернуть Ирану, «коль скоро в том безопасность усмотриться» и, т. е. в случае полного освобождения Ирана от турецких войск. При этом ставилось условие, что отданные провинции никогда не попадут в чужие руки, т. е. Порты [Советско-иранские отношения, с. 14]. А несколько лет спустя 10 марта 1735 г. в Гяндже в лагере Надир-хана был заключен новый русско-иранский договор, который также имел антитурецкую направленность и подтверждал рештский договор 1732 г. Ирану отходили Баку и Дербент с окрестными территориями [История дипломатии, с. 218].

Оценивая значение этих договоров, можно сказать, что они установили постоянные контакты между Ираном и Россией и, несмотря на непродолжительность русско-иранского сближения, способствовали упрочению дипломатических связей между Ираном и Россией. Так, помимо передачи Персии указанных территорий, по 6 пункту Ганджийского договора также предусматривалось возвращение бывших подданных, как российской империи, так и персидского государства на родину [Советско-иранские отношения, с. 23]. Астрахань служила местом содержания многих бакинских и дербентских жителей, бежавших сюда из-под власти шаха после Персидского похода, либо насильно высланных сюда после захвата этих городов. Подтверждением выполнения этого условия договора служит переписка между командующим персидским корпусом Василием Левашовым и астраханским губернатором Иваном Петровичем Измайловым, которая сохранилась в областном архиве.