

Кондакова Наталья Сергеевна

ОСОБЕННОСТИ И АДАПТАЦИОННЫЕ МЕХАНИЗМЫ ПРОТЕСТАНТСКОГО ВЕРОУЧЕНИЯ

Статья раскрывает содержание протестантизма, который получает все более широкое распространение в мире благодаря особенностям своего вероучения и возможностям изменения и приспособления. В работе исследуются особенности и механизмы протестантизма, способствующие его видоизменению, с одной стороны, и сохранению преемственности - с другой, анализируются особенности, позволяющие протестантским организациям успешно существовать в современном мире.

Адрес статьи: www.gramota.net/materials/3/2014/12-3/23.html

Источник

Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики

Тамбов: Грамота, 2014. № 12 (50): в 3-х ч. Ч. III. С. 113-116. ISSN 1997-292X.

Адрес журнала: www.gramota.net/editions/3.html

Содержание данного номера журнала: www.gramota.net/materials/3/2014/12-3/

© Издательство "Грамота"

Информация о возможности публикации статей в журнале размещена на Интернет сайте издательства: www.gramota.net

Вопросы, связанные с публикациями научных материалов, редакция просит направлять на адрес: hist@gramota.net

УДК 283/289

Философские науки

Статья раскрывает содержание протестантизма, который получает все более широкое распространение в мире благодаря особенностям своего вероучения и возможностям изменения и приспособления. В работе исследуются особенности и механизмы протестантизма, способствующие его видоизменению, с одной стороны, и сохранению преемственности – с другой, анализируются особенности, позволяющие протестантским организациям успешно существовать в современном мире.

Ключевые слова и фразы: протестантизм; адаптация; особенности вероучения; христианство; трудовая этика.

Кондакова Наталья Сергеевна, к. филос. н.
Забайкальский государственный университет
ntlz@list.ru

ОСОБЕННОСТИ И АДАПТАЦИОННЫЕ МЕХАНИЗМЫ ПРОТЕСТАНТСКОГО ВЕРОУЧЕНИЯ[©]

Протестантизм – динамичное и активно развивающееся христианское движение, за достаточно короткий срок своего существования он сумел повлиять на социально-экономические, политические, геополитические процессы в мире. Актуальность данного исследования состоит в выявлении механизмов и тех особенностей, с помощью которых протестантские организации сумели распространиться и прочно войти в социокультурное пространство различных стран и регионов, сумели выработать те механизмы, которые оказываются наиболее успешными в современном меняющемся мире. Цель статьи – на основе анализа протестантских источников и работ религиоведов показать, как сумел видоизмениться и приспособиться протестантизм к современным условиям и выявить, почему он остается востребованным в современности.

Протестантизм как религиозное движение сформировался в результате Реформации в Европе XVI в. В нем выразился протест против деятельности католической церкви того времени. Идеологом протестантизма является М. Лютер. Однако протестантское учение получило массовое распространение, и, пожалуй, сегодня мы не найдем такой страны, где не было бы протестантской религиозной организации. Можно согласиться с Ф. Д. Шлейермахером [17, с. 112], что развитие протестантизма – это не только развитие отдельного религиозного течения, но и становление целой исторической и культурной эпохи. Понимая протестантизм как особую историческую эпоху, мы можем полагать, что проникновение протестантских учений в различные страны является объективной закономерностью развития общества. Особенно быстрое распространение протестантское вероучение получает благодаря процессам глобализации, охватывающим политическую, экономическую, культурную и другие сферы жизнедеятельности человека.

Особенность протестантского учения состоит не столько в выдвигании новых этических и культурных ценностей, сколько в постоянном делении и приумножении протестантских объединений. Протестантизм дал свободу в истолковании Священного Писания и тем самым открыл путь к знанию и проповеди простому человеку, а не специально подготовленному богослову. В результате образовалось множество направлений, которые сегодня типологически объединяются общим названием протестантские, хотя внутри этой совокупности можно обозначить традиционный протестантизм и так называемый постпротестантизм.

В научной среде мы можем обнаружить различные типологии протестантских объединений, которые были разработаны в трудах А. П. Забияко, М. Ю. Смирнова, С. И. Иваненко [5; 13; 15] и др. Учитывая различные типологические подходы, мы можем остановиться на понимании протестантизма как многообразного явления, как совокупности религиозных организаций, возникших в различное время и на разных территориях, однако связанных некоторой преемственностью с принципами классического протестантизма М. Лютера и Ж. Кальвина. Их сущность состояла в следующем: признание исключительного авторитета Священного Писания, спасение личной верой, концепция призвания, священство всех верующих, изменение отношения к труду.

Признание Священного Писания единственным источником истинного откровения Бога и возможность для каждого верующего человека познакомиться с Писанием открыли перед протестантами широкие возможности истолкования идей, заложенных в нем. Для доступности простому человеку Библия протестантами была переведена на немецкий язык, а впоследствии переводилась на языки тех народов, где появлялись протестанты. Одной из особенностей адаптации протестантов на новых территориях было проповедование на языке народа, которому несли Благоую Весть.

Протестантское вероучение полагает, что верующий связан непосредственно с Иисусом Христом. Аугсбургское вероисповедание [2, с. 73] гласит, что именно личной верой каждого и личной ответственностью перед Богом достигается спасение. Спасение обретается внутренней верой. Подлинной сущностью христианства, по мнению П. Тиллиха и Р. Нибура, является обновление внутреннего мира человека, самосовершенствование, и перспективы развития человека – только в единении с богом [7]. Протестантизм ликвидирует идею спасения через страдание и перекладывает ответственность за спасение на плечи человека, на его поведение в повседневной жизни, на самореализацию в ежедневных поступках.

Упразднение церковной иерархии позволило верующим ощутить себя равными перед Богом независимо от социального положения, возраста, пола, национальности и т.д. А. Д. Зарецкий [4, с. 6] отмечает, что протестантизм не только критически оценил существующую и принимаемую в католицизме и православии

социальную систему, но и дал свою трактовку этических норм, заложенных в Библии. Трудовая этика протестантизма приближает человека к Творцу через труд, именно постоянная работа и реализация себя в поступках являются показателями угодности Богу. В протестантском вероучении, по мнению М. Вебера [3, с. 58], труд приравнивается к молитве. В отличие от католицизма и православия, рассматривающих труд как проклятие и наказание за грехи человека, протестантизм отводит труду особое место в строительстве Божьего царства на земле и подчеркивает, что только в труде человек будет угоден Богу. Труд, когда он является призванием, воплощает религию в посюсторонней привязанности, служит доказательством собственных добродетелей и достоинств, достигаемых посредством личных усилий [12, с. 160].

По мнению М. Вебера, историческая уникальность протестантской этики состоит в том, что в ней создаются ценностные установки, ориентирующие на постоянное инвестирование и развитие производства. Несмотря на критику веберовской теории капитализма, которая, по мнению ряда специалистов (Й. Шумпетер, Т. Диксон, Х. МакЛеан, М. МакКинан, Х. Робертсон, Р. Тоуни, А. Фанфари, Я. Винер), бездоказательна и упрощена, понятие протестантской этики имеет право на существование. В современности мы наблюдаем применение ее принципов в экономике различных стран, таких как США, Южная Корея и др.

Как указывает А. Авилова, анализируя творчество протестантского теолога Д. Бонхоффера, «современный человек уже не испытывает потребности постоянно молить Бога о помощи, а тем более испрашивать по всем поводам благословление пастырей», однако он видит в этом суть нового явления безрелигиозного пространства, где «христианство перестанет быть ритуально-культовой и иерархической религией, а станет образом жизни – жизни с духовным измерением, где воплощаются христианские ценности» [1, с. 6].

Проанализировав основные постулаты протестантского вероучения, можно заметить, что в нем нет однозначной оценки места и роли человека в мире, однако человек мыслится в каждом из протестантских направлений, именно на его жизнь и ценности сделан основной акцент протестантизма. Переосмысление, понимание и реализация человека в социальном бытии и в мире в целом есть цель протестантского вероучения. Протестантизм настолько антропологичен, что именно проблемы отдельного человека и его образа жизни занимают центральное место, и чем дальше мы уходим от протестантизма традиционного (XVI века), тем большее место занимает человек и его повседневные проблемы.

Обращаясь к самому вероучению протестантизма и к той этике, которую он создает, стоит отметить, что постулаты тоже видоизменяются с течением времени, с изменением политических и экономических условий, и в результате получается бесконечное появление новых более успешных и адаптированных течений. Протестантская традиция представляет собой достаточно гибкую конфессиональную форму, отличающуюся острой избирательной восприимчивостью к различным философским учениям и обнаруживающую эволюцию своих основополагающих идейных принципов в условиях исторической смены социокультурных контекстов [11, с. 134].

Итак, протестантизм – явление многообразное, представленное различными течениями. В основе вероучения лежит обращение к личной вере человека, реализации его потенциала как социального субъекта. Это, в свою очередь, служит показателем «угодности» Богу. Особенное внимание стоит уделить направлениям позднего протестантизма, которые как раз в большей степени участвуют в миссионерстве и успешны в экономической деятельности.

Что касается адаптационных ресурсов, на наш взгляд, у динамично развивающихся направлений позднего протестантизма они достаточно велики. Рассуждая о догматике поздних протестантов, Д. Мартин предлагает понимать протестантизм как «удачный гибрид, способный постоянно адаптироваться к местным условиям, не утрачивая при этом своих отличительных качеств» [10]. К примеру, пятидесятничество живет с помощью рынка и в соответствии с принципом добровольности, и хотя оно сразу опознается, где бы ни появилось, оно разделяется на части, фрагментируется, что препятствует его превращению на какой-либо территории в монопольную веру. Пятидесятничество быстро укореняется, поскольку его продвигают динамичные люди, которые в одно и то же время и изменяют местный контекст, и приспосабливаются к нему. В пятидесятничестве есть такие элементы, которые с легкостью ассимилируют местные духовные практики [Там же].

Стоит обратить внимание на характеристику протестантизма, данную Н. Е. Шлайфером, а именно «протестантизм – весьма гибкое религиозное учение. Оно быстро реагирует на социальные изменения и приспосабливается к ним. Эта его особенность обусловила то, что он сумел стать одним из самых влиятельных направлений в современном христианстве» [16, с. 7], поскольку именно изменчивость и гибкость протестантизма дают ему возможность существовать и развиваться в разных странах.

При исследованиях традиционного христианства и протестантизма мы можем обнаружить разрыв, который, по мнению В. Касьянова, выражается в «том, что если для традиционного христианства Церковь является хранилищем коллективного опыта, а потому только Церковь может адекватно истолковать догматы христианства и только Церковь может выступать в роли гносеологического критерия познания Бога, то протестантизм исходит из того, что вера является безусловным правом христианина, и в вопросах веры он абсолютно автономен» [6, с. 77]. На наш взгляд, именно в этом разрыве, в упрощении богослужбных практик, в обращении к личному опыту индивида и заложена возможность адаптации протестантского вероучения к различным условиям. В протестантизме, особенно позднем, исчезает жесткая догматическая и культовая система, в соответствии с этим способы и особенности проведения проповеди становятся «свободными», способными видоизменяться и реагировать на потребности окружающего сообщества.

Протестантские организации вырабатывают достаточно успешные модели для адаптации к внешним условиям, и именно получив возможность видоизменяться, протестантизм получает толчок к распространению в мире. Используя модели гуманистического воздействия, он через помощь, обучение, защиту завоевывает приверженцев. Распространяясь на дальние территории, протестанты, в первую очередь, несут гуманитарную

помощь, знания, а через это и собственные ценности и идеалы, тем самым завоевывая последователей, безусловно, любая протестантская организация является проводником идей страны, в которой она зародилась и развивалась. Большинство современных протестантских организаций, успешно адаптировавшихся в мире, являются выходцами из США и так называемой американской волны протестантизма. Выбрав для себя такую существенную общественную систему, как экономика, протестантизм выработал успешные механизмы ее развития, чем в большей мере привлек внимание.

Распространение протестантизма тесно связано с современными глобализационными процессами, он органично вписывается в них и является активным участником всего происходящего в мире. Р. Лункин, рассуждая о религиозной глобализации, отмечает два пути, по которым она развивалась. Первый путь он связывает с католичеством, он реализовывался в Средние века, когда Рим старался охватить католическим вероучением весь земной шар, «стремился расширить единый христианский мир» [8], однако в современных условиях католики, являясь мощной культурной силой в Европе, не могут включиться в глобализационные процессы и являются лишь наблюдателями. Второй же путь связывается с протестантами, которые, по его мнению, смогли «найти общий язык с глобализацией» и развиваются вне границ западного мира, при этом чувствуют себя активными акторами, непосредственными участниками глобализации и принимают ее правила и условия.

По мнению Р. Лункина, «общепротестантское движение сумело оседлать глобализацию – его раздробленность стала силой, превратившись в мобильность, умение найти подход к каждой культуре и социальной категории общества. Это движение можно назвать единой системой. Критикуя моральный облик общества, протестанты стали христианизировать массовую потребительскую культуру – стремление к социальным благам, к здоровью, к семейному достатку, а также такие элементы поп-культуры, как музыка, танцы, перформансы в виде шоу и концертов. Все это стало элементом церковной жизни и отчасти богословских доктрин» [9].

Проповедование демократии как доктрины, данной свыше – Богом, свобода личности и права человека помогли бурному росту церквей по всему миру. Протестанты реализовали потребности многих стран в вере и свободе. Для многих «евангельские общины стали своего рода социальным лифтом, адаптацией к рыночной экономике и демократическим институтам, которые обязывают заботиться о личной свободе, богатстве, здоровье и счастье» [8].

Д. Мартин в своих рассуждениях не только показывает преимущества и духовные стимулы пятидесятничества, но старается показать его устремленность в будущее: «Если пятидесятничество является транснациональным и мобильным выражением плюрализма, раздробления, выбора и принципа добровольности, то его вполне можно рассматривать как волну, идущую из будущего» [10]. Однако в противовес его рассуждениям существуют и некоторые опасения по поводу духовного потенциала поздних протестантов, а именно: протестантская культура и те ценности, которые в ней заложены, к чему они приведут в дальнейшем, какое наследие оставят?

Подводя итоги, стоит отметить следующее: протестантизм являет собой, с одной стороны, явление расколотое, он демонстрирует множественность мнений и практик, показывает нам различные взгляды на происходящее в мире, на нашу собственную жизнь, однако, с другой стороны, он целостен, он развивается в преемственности и дополняемости ранних идей новым содержанием в зависимости от социально-экономических, культурных и иных условий. В современности он получает широкое распространение как религиозное и как этическое направление, что становится возможным благодаря его диалогичности, гибкости, открытости.

В целом протестантизм оказался религией, способной переосмысливать и решать проблемы, возникающие в повседневности, он сумел живо прочувствовать те изменения, которые происходят под влиянием современных культурных, социальных, политических и геополитических процессов. Приспосабливаясь к новым условиям, он создает новые формы организации своих последователей, новые сферы реализации своих интересов. Протестантизм живо реагирует на вызовы глобализации и потребности современного мира. По мнению П. Роженко, «протестантизм заряжен на проникновение в чужие земли» [14]. Протестантские организации имеют в своей основе достаточно много ресурсов, которые способствуют успешной деятельности и распространению своего вероучения, а именно: трудовая этика, успешно применяемая в современной экономической деятельности; свобода в исповедании веры; социокультурные практики и вероисповедные, приближенные к традициям тех стран и культур, в которых распространяется данное учение; распространение ценностей демократии, прав человека, свободы. Практицизм, прагматизм, приближенность к конкретному человеку и его жизненным проблемам делают протестантские вероучения наиболее понятными и успешными в проповеднической деятельности в разных странах.

Сам протестантизм подвержен постоянному изменению в силу того, что он не имеет строгой догматической основы и даже рамок, в которых он может видоизменяться. Протестантизм, адаптируя свое учение к местным культурам, видоизменяется и приобретает национальные черты. Поэтому, на наш взгляд, в самом протестантском вероучении заложена «обреченность» к постоянному изменению, осмыслению, распространению. Его не сдерживают догматические принципы, поскольку даже в ортодоксальной теологии содержатся только послы к действию, пониманию Бога, но дается излишняя свобода индивиду. И поэтому постоянная изменчивость заложена в самих основах протестантизма. Это делает его, с одной стороны, неустойчивым, т.к. он меняется, но, с другой стороны, востребованным и постоянно существующим, так как он в любое время, в любом месте распространяется и развивается благодаря его умению прочувствовать потребности современности, подстроиться под них, дать ответы на насущные вопросы, выступить альтернативой традиционной культуре, оппозиционером консервативным ценностям, поэтому он находит всегда сторонников и последователей.

Список литературы

1. Авилова А. «Безрелигиозное пространство» и современность // Протестант. 2007. 3 июля.
2. Аугсбургское вероисповедание / пер. с нем. // Лютер Мартин. 95 тезисов. СПб.: Роза мира, 2002. 674 с.

3. Вебер М. Протестантская этика и дух капитализма // Вебер М. Избранные произведения. М.: Прогресс, 1990. 808 с.
4. Зарецкий А. Д. «Религиозная экономика» в современном мире // Вопросы регулирования экономики. 2011. № 2. С. 5-14.
5. Иваненко С. И. Протестанты в современной России: проблемы типологии, определения их численности и обретения авторитетными протестантскими объединениями статуса социального партнера государственных институтов [Электронный ресурс]. URL: <http://religion.sova-center.ru/publications/4C5458F4DCEF40> (дата обращения: 24.01.2014).
6. Касьянов В. Е. Эволюция религиозности в постсоветской России: дисс. ... к. филос. н. Ростов-на-Дону, 2005. 180 с.
7. Ковальзон М. М. Китайский буддизм и американский протестантизм о нравственном самосовершенствовании личности: два пути к одной цели [Электронный ресурс]. URL: <http://www.academyrh.info/html/ref/20050914.htm> (дата обращения: 15.06.2014).
8. Лункин Р. Протестантизм и глобализация на просторах Евразии [Электронный ресурс]. URL: <http://www.archipelag.ru/geoculture/religions/Eurasia/protestantism/> (дата обращения: 20.06.2014).
9. Лункин Р. Христианский ответ обществу потребления [Электронный ресурс]. URL: <http://expert.ru/expert/2013/01/hristianskij-otvet-obschestvu-potrebleniya/> (дата обращения: 20.06.2014).
10. Мартин Д. Пятидесятничество: транснациональный волонтаризм в глобальном религиозном хозяйстве [Электронный ресурс]. URL: http://www.intelros.ru/pdf/GosRelTserkov/2012_1/8.pdf (дата обращения: 27.05.2014).
11. Простяков С. С. К. Барт и Т. Альтицер о подлинном бытии человека // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов: Грамота, 2013. № 9 (35). Ч. I. С. 131-137.
12. Разин А. С., Белов А. В. Проблема дифференциации религиозно-нравственных принципов хозяйственного аскетизма в протестантизме // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов: Грамота, 2012. № 6 (20). Ч. II. С. 159-163.
13. Религиоведение: энциклопедический словарь / под ред. А. П. Забияко, А. Н. Красикова, Е. С. Элбакян. М.: Акад. проект, 2006. 1488 с.
14. Роженок П. Протестантизм: игры и проповедники [Электронный ресурс]. URL: <http://www.chaspik.info/bodyfull/7518.htm> (дата обращения: 12.04.2014).
15. Смирнов М. Ю. Реформация и протестантизм. СПб., 2005. 318 с.
16. Шлайфер Н. Е. Свобода личности и исторический детерминизм. Критика философской концепции американского протестантизма. М., 1983. 348 с.
17. Шлейермахер Ф. Д. Речи о религии к образованным людям, ее презирающим: монологи. СПб.: Алетейя, 1994. 380 с.

SPECIFICS AND ADAPTIVE MECHANISMS OF PROTESTANT RELIGIOUS DOCTRINE

Kondakova Natal'ya Sergeevna, Ph. D. in Philosophy
Trans-Baikal State University
ntlz@list.ru

The article reveals the essence of Protestantism, which becomes more and more widespread in the world due to the peculiarities of its doctrine and possibilities for changes and adaptations. The paper investigates the specifics and mechanisms of Protestantism that, on the one hand, promote its modification and, on the other hand, help to preserve continuity. The author analyzes peculiarities allowing Protestant organizations to exist successfully in the modern world.

Key words and phrases: Protestantism; adaptation; specifics of religious doctrine; Christianity; work ethics.

УДК 316.354.2; 316.422; 316.35.023.5

Социологические науки

В статье поднимается вопрос о роли родителей учащихся школы в современных условиях введения федеральных стандартов нового поколения, о том, повлияло ли введение стандартов на характер взаимодействия институтов семьи и школы. Представлены результаты социологического исследования, описывающего активность, интересы родителей по отношению к школе. Сравниваются данные опросов родителей учащихся школ, участвующих и не участвующих в апробации ФГОС.

Ключевые слова и фразы: родители учащихся; образовательное учреждение; федеральный государственный образовательный стандарт; общность интересов; взаимодействие.

Костюнина Анастасия Александровна

*Хакасский государственный университет им. Н. Ф. Катанова (г. Абакан)
polnoch88@mail.ru*

ИНСТИТУЦИОНАЛЬНОЕ ВЗАИМОДЕЙСТВИЕ СЕМЬИ И ШКОЛЫ В УСЛОВИЯХ МОДЕРНИЗАЦИИ ОБРАЗОВАНИЯ[©]

Работа выполнена при финансовой поддержке РГНФ (проект № 14-03-00493).

На сегодняшний день, система образования – это высокоразвитые дифференцированные, многоуровневые социальные системы непрерывного совершенствования знаний и навыков членов общества, выполняющие