Петев Николай Иванович

ФИЛОСОФСКО-ЭТИЧЕСКАЯ ПРОБЛЕМА ЭСХАТОЛОГИЧЕСКИХ УЧЕНИЙ РЕЛИГИЙ МИРА

В данной статье рассмотрены такие проблемы эсхатологических учений, как время, пространство и движение, которые являются предметом онтологии, а также этический аспект феномена конца света в религиях мира. Необходимо отметить, что от характера эсхатологического учения (т.е. цикличное оно или нет) зависит и специфика вышеуказанных проблем. Кроме этого, в статье затронуты этические аспекты проблематики эсхатологии религий мира. Все вышеперечисленные элементы являются важными при исследовании учений о конце света, так как они заключают в себе всю их специфику и особенность.

Адрес статьи: www.gramota.net/materials/3/2013/6-2/35.html

Источник

Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики

Тамбов: Грамота, 2013. № 6 (32): в 2-х ч. Ч. II. С. 138-141. ISSN 1997-292X.

Адрес журнала: www.gramota.net/editions/3.html

Содержание данного номера журнала: www.gramota.net/materials/3/2013/6-2/

© Издательство "Грамота"

Информация о возможности публикации статей в журнале размещена на Интернет сайте издательства: www.gramota.net

Вопросы, связанные с публикациями научных материалов, редакция просит направлять на адрес: voprosy_hist@gramota.net

УДК 17+111/236
Философские науки

В данной статье рассмотрены такие проблемы эсхатологических учений, как время, пространство и движение, которые являются предметом онтологии, а также этический аспект феномена конца света в религиях мира. Необходимо отметить, что от характера эсхатологического учения (т.е. цикличное оно или нет) зависит и специфика вышеуказанных проблем. Кроме этого, в статье затронуты этические аспекты проблематики эсхатологии религий мира. Все вышеперечисленные элементы являются важными при исследовании учений о конце света, так как они заключают в себе всю их специфику и особенность.

Ключевые слова и фразы: время; движение; процесс; пространство; этический аспект; конец света; эсхатология; энтелехия.

Петев Николай Иванович
Владимирский государственный университет
им. Александра Григорьевича и Николая Григорьевича Столетовых
cyanideemo@mail.ru

ФИЛОСОФСКО-ЭТИЧЕСКАЯ ПРОБЛЕМА ЭСХАТОЛОГИЧЕСКИХ УЧЕНИЙ РЕЛИГИЙ МИРА©

Итак, первое, что необходимо отметить, – это то, что весь процесс конца света представляет собой стремление к состоянию энтелехии[1]. Армагеддон или конец мира нельзя рассматривать как какой-то взрыв или скачок во времени и пространстве. Весь процесс конца света представляет собой систематическое и последовательное движение. Движение связано с энтелехией: «Т.е. движение происходит тогда, когда имеет место сама энтелехия – не прежде и не после. Так что движение есть именно сущее в возможности, когда оно действует в своей завершенности, не как таковое (*sc.* просто как такое-то и такое-то сущее), а как носитель движения» [14, с. 53].

Сам процесс движения апокалипсиса возможен лишь при условии, что присутствуют два элемента: 1) потенция; 2) энтелехия. Под потенцией необходимо понимать ту идею, которая будет лежать в основе всего движения феномена конца света. В эсхатологических учениях эти идеи имеют разную формулировку.

К примеру, весь процесс конца света в зороастризме направлен на восстановление благого мира. Материальный мир людей изначально был благом, однако затем в него проникло зло. Поэтому цель людей и богов – это достижение того первоначального состояния в реальном человеческом мире (энтелехии). Это и есть потенция, т.е. идея, движущая процесс конца света в зороастризме. «Потому что, согласно Зороастру, именно здесь, в этом знакомом и любимом мире, восстановившем свое первоначальное совершенство, и будет вечное блаженство, а не в отдаленном и иллюзорном раю» [3, с. 39].

В религии древних германцев движущей идеей является концепция несовершенства и нравственной деградации богов: «Люди смотрели на вселенную, наполненную божественным, и со всей искренностью верили в неё. Сквозь темноту обыденной жизни народ тянулся к чему-то лучшему, к тому, чего ему не хватало. В Рагнарёк боги должны погибнуть, потому что они перестали отвечать тем высоким требованиям, которые к ним предъявлялись» [13, с. 9-10].

Виновником моральной деградации богов германского пантеона является Локи. Однако и в целом поведение божеств древних германцев зачастую не отвечало их собственным нравственным законам и ценностям[2].

Если сравнить эти две идеи, то мы увидим, что они совершенно разные. Первая говорит о том, что весь процесс конца света – это катарсис, то есть очищение бытия от зла силами добра: это и суть эсхатологического движения в религии зороастризма. Вторая идея более трагична. Человеческий и божественный миры настолько будут подвержены влиянию зла, как материально, так и трансцендентно, что исправить это уже будет невозможно. Останется лишь один способ – полное уничтожение. Однако это уничтожение положит начало нового мира, в котором уже не будет зла, и его будет озарять свет самого чистого из богов – Бальдра.

Под энтелехией необходимо понимать то состояние бытия, которое наступит после конца света. Оно характеризуется как состояние без зла. Однако есть религии, которые считают апокалипсис не просто процессом, имеющим своё начало и конец, а представляют его как циклическое движение времени, пространства и материи по кругу. Однако об этом будет сказано ниже.

Итак, возвращаясь к вопросу об энтелехии конца света, необходимо отметить, что, несмотря на всю трагичность эсхатологических событий, итог будет нести в себе положительные тенденции:

© Петев Н. И., 2013

[1] То есть это стремление к состоянию полной завершённости, которое имеет свою силу и конечный результат [12, с. 11].

[2] Придя на пир к асам, Локи начинает спорить с каждым из богов, указывая на определённые моральные ошибки и несправедливости, которые совершали боги в прошлом. Это в итоге и было последней каплей терпения асов, после чего они решили наказать Локи [4, с. 122-137].

«Заколосятся
хлеба без посева,
зло станет благом,
Бальдр вернётся,
Жить будет с Хёдом
У Хрофта в чертогах,
В жилище богов…» [4, с. 37].

Это четверостишие «Старшей Эдды» очень интересно по своей сути. Во-первых, здесь указывается на совершенство нового мира в его материальном и духовном аспекте. Во-вторых, есть указание на трансформацию мировых антагонистических сил. Это может быть объяснено спецификой эсхатологического учения германцев о конце света, заключающейся в том, что в конце времён зло будет иметь огромное влияние на добро, а после Судного дня – наоборот. И это будет окончательной победой.

Но если мы обратимся к другим религиям, то увидим, что конечное состояние бытия не предполагает каких-либо изменений или трансформаций зла. Оно предполагает его полное исчезновение и уничтожение[1]. Одно из ярких описаний такого нового бытия можно встретить в христианстве. Так, Иоанн Богослов очень подробно описывает «Град Божий», который предназначен тем, кто жизнью своей удостоен будет туда попасть после Судного дня: «И вознес меня в духе на великую и высокую гору, и показал мне великий город, святый Иерусалим, который нисходил с неба от Бога. Он имеет славу Божию. Светило его подобно драгоценнейшему камню, как бы камню яспису кристалловидному. Он имеет большую и высокую стену, имеет двенадцать ворот и на них двенадцать Ангелов; на воротах написаны имена двенадцати колен сынов Израилевых: с востока трое ворот, с севера трое ворот, с юга трое ворот, с запада трое ворот. Стена города имеет двенадцать оснований, и на них имена двенадцати Апостолов Агнца…» (Откр. 21:10-14) [2].

Это только часть описания нового бытия. Иоанн Богослов описывает этот город во всех подробностях: начиная от его размеров (длина, ширина и высота) и заканчивая перечислением материалов, из которых был сотворен «Новый Иерусалим». Кроме того, не будет больше нужды ни в чём материальном и земном[2]. И место это уготовано только тем, кто сможет сохранить веру в Бога до самого конца мира[3].

Теперь необходимо обратиться к такому феномену конца света, как время. Время неразрывно связано с движением: «Время же и есть союз “и” в этом “быть” *и* “не быть”, “одно и то же” *и* “не одно и то же”. Время неразрывно связано с изменением (движением). В аристотелевой теории времени, как мы увидим позже, эта связь положена в основу всех построений» [14, с. 38].

Эта связь неразрывна, особенно в мире человеческом. В мире божественном время имеет иную специфику. Ярким примером является индуизм, где существование всего человеческого бытия является лишь одним днём бодрствования Брахмы. Течение времени представляет собой одну из характеристик существования того или иного феномена[4].

Как отмечалось выше, все эсхатологические учения можно разделить на два типа. Первый – это циклический тип. Он характеризуется тем, что, проходя круг (от становления до уничтожения), мироздание, по крайней мере материальное и земное, уничтожается, а затем снова восстанавливается в новой форме и с новым содержанием. Этот циклический процесс происходит бесконечно и имеет определённые временные рамки[5]. Второй тип – это когда эсхатологическое учение отмечает, что есть начальная и конечная точка земного мира людей, по крайне мере в том виде, в каком мы себе его представляем, то есть существует точка отсчёта (сотворение) и точка окончания (уничтожение). Если первый тип учений можно представить как круг, движение по которому бесконечно, то второй больше напоминает отрезок прямой, в котором есть две точки: начало и конец.

Однако существуют и такие учения, эсхатологический характер которых неоднозначен: «Большинство мифов американских индейцев о конце света предполагают или циклическую теорию (как у ацтеков), или поверье, что за катастрофой последует новое творение, или, наконец (как в некоторых районах Северной Америки), поверье о всеобщем возрождении без катастрофы. (В этом случае погибнут только грешники)» [15, с. 66].

В религии индейцев Месоамерики одновременно присутствуют оба типа учений о конце времён. Естественно, что циклические учения сложно назвать апокалиптическими в полном смысле, однако в них есть элементы, которые указывают на их эсхатологический характер.

Необходимо отметить, что практически всё в жизни человека подвержено цикличности: смена дня и ночи, жизни и смерти, времени года и т.д. Появление цикличных мифов также связано с постоянной сменой

---

[1] Например, в зороастризме часть демонов погибнет в схватке с силами Ахура-Мазды, а часть из них вместе с Анхра-Манью будет уничтожена вместе с адом расплавленным металлом. Тогда на земле воцарятся истина и справедливость [3, с. 39].

[2] Людям не нужен будет свет, так как они будут пребывать в свете Господа, и ничто материальное не будет иметь значения: это состояние гармонии, которое обретёт человек в награду за праведную жизнь.

[3] Вечной жизни будут достойны только те, кто сможет сохранить веру, несмотря на все испытания и страдания конца света. Души тех, кто не сможет исправиться, будут уничтожены вместе с адом, демонами и Люцифером.

[4] Эта идея была высказана Парменидом. В целом её смысл заключался в невозможности мыслить о том, что не имеет своего существования, то есть не является частью бытия [14, с. 46].

[5] Ярким примером является индуизм (буддизм), где человечество проходит 4 этапа своего существования: Крита(Сатья)-Юга, Трета-Юга, Двапара-Юга, Кали-Юга. Так, Кальпа (один день Брахмы) включает в себя эти четыре периода и по человеческим меркам длится 4 320 000 лет.

человеческих поколений, эволюцией и адаптацией. Причём подобная смена была настолько стремительной, что люди не успевали предпринять какие-либо меры для самосохранения. Землетрясения, обвалы, падения астероидов, извержения вулканов и тому подобные катастрофы могли буквально «очистить» целый регион земли от населения, и те, кто остались в живых, просто были не в состоянии возродить род [1, с. 216].

Сложный вопрос о времени и движении связан не столько с земным миром, сколько с миром божественным и сакральным. С одной стороны, если в мире человеческом время имеет свои критерии и проявление, то для мира божественного время – понятие относительное. С другой стороны, в некоторых религиях боги были очень похожи на людей, и время для них также имело значение как часть бытия[1].

В целом можно сделать вывод, что время – это один из критериев движения процесса конца времён в эсхатологических учениях. В циклических типах конца света движение, и соответственно время, проходит круг раз за разом. В нецикличных учениях движение и время представляют собой отрезок прямой, имеющий начальную и конечную точку. После конца света в таких учениях наступает период «вечного блаженства» или «идеального мира», в котором время не имеет смысла, так как оно является неотъемлемой частью материального мира, но не божественного (исключение циклические религии). Время – это необходимый элемент эсхатологии, который ставит рамки существованию и концу света.

Далее хотелось бы затронуть тему этики в эсхатологических учениях. Отметим, что это очень широкая тема, и сложность раскрытия данной проблематики заключается в том, что каждая религия имеет свою специфику в учении о конце света, однако есть и схожие элементы. Первый элемент – это то, что человек как часть бытия и творения Бога или богов сопричастен событиям конца света и является неотъемлемой его частью. Так, например, в христианстве главная задача человека в конце времён – это спасение.

Св. Андрей Кесарийский в своём труде «Толкование на Апокалипсис» отмечает, что каждый, кто твёрд в своей вере, не только должен сохранить это чувство в себе, но и помочь тем, кто сбился с пути. Он также говорит о том, что для духовного равновесия человек должен уподобиться образу Бога-Врача и через спасение других самому идти к спасению [10, с. 52]. То есть, пройдя через все испытания, человек должен сохранить свою веру и постараться привести к ней других людей.

У древних германцев эсхатологическое учение очень драматично: «Так как боги произошли от богов и великанов, то они были несовершенны и были обречены на смерть. Как и люди, они должны были умереть, чтобы души их достигли бессмертия» [13, с. 289].

В основе учения викингов лежала идея несовершенства как мира людей, так и мира богов. Поэтому конец времён и полное уничтожение всего сущего – это необходимая мера для трансформации мира в идеальный и совершенный мир. Человек в этой системе является соработником богов, так как в конце времён люди будут сражаться либо на стороне сил добра, либо зла, а их земная жизнь определяет их сторону в конце времён.

В мифологии и вероучении зороастризма человек занимает одно из важнейших мест. Он является не только творением Ахура-Мазды, но и важнейшим элементом как истории всего мира, так и её эсхатологии. Зороастризм уделяет огромное внимание этическому вопросу существования всего человечества, которое связано с богами и божественным миром[2]. Однако, как и любое религиозное учение, зороастризм проходил множество этапов формирования своего вероучения. Вместе с этим менялось значение человека, а также его эсхатологическая роль: «Старая идея сотрудничества божеств и молящихся, необходимая для поддержания в мире порядка в соответствии с истиной-аша, в учении Зороастра сохраняется. Но он придал этому сотрудничеству новое значение, видя в нем не только средство сохранения мира таким, каков он есть, но открыв, что оно имеет своей конечной целью восстановление идеала» [3, с. 37].

Стремление к этому идеалу и есть цель жизни человека. Материальный мир не противопоставляется божественному. Изначально мир был благим, до того как зло проникло в него. Цель каждого зороастрийца – это приближение конца света как механизма очищения мира от зла. При этом значение каждого человека в отдельности очень велико, так как поступки одного влияют и на всё мироздание в целом: «В таком учении вера в День Суда полностью получает свой ужасающий смысл, ведь каждый человек должен держать ответ за судьбу собственной души и разделять общую для всех ответственность за судьбы мира» [Там же, с. 40].

Как и было сказано выше, новый мир в зороастризме не похож на рай христиан. Это будет тот же самый мир людей, однако в нём не будет никакого зла и ни одной из форм его проявления.

Подводя итоги, необходимо отметить, что конец света представляет собой процесс не только разрушения, но и духовного созидания как окончательной цели. Он имеет свои временные рамки и является не просто взрывом в течение бытия, а движением от одного состояния к другому. В основе же эсхатологического учения лежит идея морального изменения, поощрения и наказания, которые являются необходимостью для достижения идеального мира или состояния как человека, так и бытия в целом.

---

[1] Например, в религии индейцев Месоамерики боги были подобны людям, но обладали сверхъестественными силами. Однако они могли стареть, болеть и умирать. Кроме того, как и люди, они могли совершать ошибки, и их можно было обмануть. Кроме того, подобно богам древних германцев, они были нравственно амбивалентны, что позволяло злу и греху влиять на их действия. В целом образ этих богов сильно отличался от представления христианского Господа как блага во всеобщем смысле этого слова.

[2] Между богами и людьми была тесная связь, при этом, пока и те и другие выполняют свои обязанности, конец света не может наступить. Каждое новое поколение продолжало поддерживать эту связь через культ, ритуалы, соблюдение заповедей и т.д. [3, с. 21].

Список литературы

1. **Белов Н. В.** 2012. Апокалиптические пророчества майя. Минск: Харвест, 2009. 256 с.
2. **Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета.** М.: Российское Библейское общество, 2011. 1338 с.
3. **Бойс М.** Зороастрийцы: верования и обычаи. СПб.: Петербургское востоковедение, 1994. 303 с.
4. **Исландский Эпос. Старшая Эдда** / пер. А. Корсуна. СПб.: Азбука-классика, 2008. 464 с.
5. **Немировский А. И.** Мифы и легенды Древнего Востока. Ростов-на-Дону: Феникс, 2000. 544 с.
6. **Петрухин В. Я.** Мифы Древней Скандинавии. М.: АСТ, 2010. 464 с.
7. **Прот. Булгаков Сергий.** Апокалипсис Иоанна / под ред. Г. М. Андреева. М.: Отрада и Утешение, 1991. 151 с.
8. **Прот. Фаст Геннадий.** Толкование на Апокалипсис. Красноярск: Енисейский благовест, 2004. 496 с.
9. **Рак И. В.** Мифы древнего и раннесредневекового Ирана. СПб.: Нева, 1998. 560 с.
10. **Свят. Андрей Кесарийский.** Толкование на Апокалипсис святого Иоанна Богослова. Минск: Изд-во Свято-Елисаветинского монастыря, 2005. 248 с.
11. **Симпсон Ж.** Викинги: быт, религия, культура / пер. с англ. Н. Ю. Чехонадской. М.: ЗАО «Центрполиграф», 2005. 239 с.
12. **Фома Аквинский.** Онтология и теория познания: фрагменты сочинений. М.: ИФ РАН, 2001. 206 с.
13. **Хелен Гербер.** Мифы Северной Европы. М.: ЗАО «Центрполиграф», 2008. 346 с.
14. **Черняков А. Г.** Онтология времени. СПб.: Высшая религиозно-философская школа, 2001. 460 с.
15. **Элиаде М.** Аспекты мифа. М.: Академический проспект, 2010. 251 с.

PHILOSOPHICAL-ETHICAL PROBLEM OF WORLD RELIGIONS ESCHATOLOGICAL DOCTRINES

Petev Nikolai Ivanovich
Vladimir State University named after A. G. and N. G. Stoletovs
cyanideemo@mail.ru

The author considers such problems of eschatological doctrines as time, space and motion, which are the object of ontology, as well as the ethical aspect of doomsday phenomenon in world religions, mentions that the specificity of the above mentioned problems depends on the nature of the eschatological doctrine (i.e. whether it is cyclic or not), in addition touches upon the ethical aspects of world religions eschatology problematic, and concludes that all these elements are important in the study of doctrines on doomsday, as they embody all their specificity and particularity.

Key words and phrases: time; motion; process; space; ethical aspect; doomsday; eschatology; entelechy.

УДК 340.130
Юридические науки

В статье представлен анализ обычно-правовых норм, регулировавших этно-педагогический процесс у коми (зырян) в XIX – начале XX в. Особое внимание уделяется рассмотрению условий появления, существования и репликации обычного права у коми (зырян). Предприняты попытки выявления закономерностей этно-педагогических процессов у коми (зырян), существовавших в период с XIX по начало XX в., регулировавшихся обычно-правовыми нормами. Статья раскрывает также особенности возрождения обычно-правовых традиций, которое невозможно без пересмотра устоявшегося отношения к обучению и воспитанию детей. Основное внимание уделено накопленному этно-педагогическому опыту, который должен быть сегодня использован в реформировании системы российского образования при формировании общекультурных и профессиональных компетенций современных обучающихся.

Ключевые слова и фразы: правовой обычай; этно-педагогический процесс; (коми) зыряне; воспитание; обычно-правовые отношения; традиционные воззрения.

Плоцкая Ольга Андреевна, к.ю.н., доцент
Кухарчук Арина Витальевна
Сыктывкарский государственный университет
olga.plockaya@mail.ru; alevi3@yandex.ru

РЕПЛИКАЦИЯ ОБЫЧНО-ПРАВОВЫХ НОРМ И ТРАДИЦИОННЫХ ВОЗЗРЕНИЙ КАК УСЛОВИЕ РЕАЛИЗАЦИИ ЭТНО-ПЕДАГОГИЧЕСКОГО ПРОЦЕССА У КОМИ (ЗЫРЯН) (XIX – НАЧАЛО XX В.)©

Исследование роли обычно-правовых норм в этно-педагогическом процессе народов, проживающих на территории Российской Федерации в современных условиях политических, правовых, экономических, социальных преобразований, представляется все более актуальным. Проблемы обычно-правового регулирования в контексте этно-правовых традиций играют значительную роль в правовом пространстве нашей страны.

© Плоцкая О. А., Кухарчук А. В., 2013