

Шарова Марина Александровна

ФИЛОСОФИЯ И ТЕИСТИЧЕСКАЯ ПСИХОЛОГИЯ П. С. АВСЕНЕВА (АНАЛИЗ РАБОТЫ "ИЗ ЗАПИСОК ПО ПСИХОЛОГИИ")

Показаны основные идеи теистической антропологии П. С. Авсенева и их влияние на формирование философско-психологического знания и становление традиций христианской психологии и психотерапии. Оставаясь в рамках умозрительной психологии, он акцентировал приоритетные сферы философско-психологического знания, представляющие интерес для осмысления основных антропологических проблем: душа, психика, сознание, бессознательное, ясновидение, гипноз, интуиция, смертность, вечность и т.д. Мыслитель обозначил понимание психологии как науки, способной привести человека к самопознанию и осмыслению онтологических основ бытия.

Адрес статьи: www.gramota.net/materials/3/2015/2-2/54.html

Источник

Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики

Тамбов: Грамота, 2015. № 2 (52): в 2-х ч. Ч. II. С. 209-213. ISSN 1997-292X.

Адрес журнала: www.gramota.net/editions/3.html

Содержание данного номера журнала: www.gramota.net/materials/3/2015/2-2/

© Издательство "Грамота"

Информация о возможности публикации статей в журнале размещена на Интернет сайте издательства: www.gramota.net

Вопросы, связанные с публикациями научных материалов, редакция просит направлять на адрес: hlist@gramota.net

будут быстро перерастать в политические акции. Увеличив структуру инспекции труда и подняв ее статус среди населения, государство обеспечит правовую поддержку работающим гражданам и защитит себя в первую очередь от протестов политического характера – с одной стороны, равно, как и заставит работодателей относиться к инспекции труда, как к организации имеющий высокий, государством подтвержденный статус, санкционированного актора, решающего экономические проблемы – с другой.

Список литературы

1. Анцупов А. Я., Шипилов А. И. Конфликтология. М.: Юнити, 2000. 552 с.
2. Индекс правовой защищенности [Электронный ресурс]. URL: <http://soc.fom.ru/posts/11528> (дата обращения: 05.11.2014).
3. Козырев Г. От социального протеста к социально-политическому конфликту [Электронный ресурс]. URL: <http://kozyrev-gi.ru/pages/ot-sotsialnogo-protesta/> (дата обращения: 05.11.2014).
4. Коротко о МОТ: брошюра. М., 2011. 24 с.
5. Митинги, пикеты, демонстрации [Электронный ресурс]. URL: http://bd.fom.ru/report/cat/power/pow_free/dd041530#tb041508 (дата обращения: 05.11.2014).
6. Опрос по репрезентативной выборке населения России, 1525 человек в возрасте 18 лет и старше, проведен 1-17 июня 2012 года. В какой мере, на ваш взгляд, заслуживают доверия..? [Электронный ресурс]. URL: <http://www.levada.ru/26-06-2012/instituty-vlasti-teryayut-doverie-grazhdan> (дата обращения: 05.11.2014).
7. Отчет о работе территориального органа Федеральной службы по труду и занятости – ГИТ – в городе Санкт-Петербурге от 01.07.2014 [Электронный ресурс]. URL: <http://git78.rostrud.ru/results/39955/40542/> (дата обращения: 05.11.2014).
8. Сколько в Петербурге жителей? [Электронный ресурс]. URL: http://www.gortis.info/index.php?option=com_content&task=view&id=599&Itemid=218 (дата обращения: 05.11.2014).
9. Трудовые протесты в России в первой половине 2014 г. [Электронный ресурс]: аналитический отчет. URL: <http://trudprava.ru/monitoring/1184> (дата обращения: 05.11.2014).
10. Численность постоянного населения Санкт-Петербурга на 1 января 2014 года и в среднем за 2013 год [Электронный ресурс]. URL: http://petrostat.gks.ru/wps/wcm/connect/rosstat_ts/petrostat/ru/statistics/Sant_Petersburg/population/ (дата обращения: 05.11.2014).

CORRELATION BETWEEN ECONOMIC AND POLITICAL FACTORS IN TRANSFORMATION OF SOCIAL AND LABOUR CONFLICTS IN MODERN RUSSIA

Shabanov Lev Viktorovich, Doctor in Philosophy, Ph. D. in Psychology, Associate Professor

Antonova Elena Borisovna

Saint-Petersburg University of Humanities and Social Sciences

lev.shabanov@mail.ru; helenba@yandex.ru

The article considers the dynamics of social and labour conflict that arises as social-economic confrontation with the employer, and as a result turns into a political protest. Ways to prevent such social and labour conflicts by strengthening the structural capacity of the State Labour Inspectorate are suggested. At the moment the State Labour Inspectorate has the legal status of public authority, but in fact acts as a representative of hired personnel.

Key words and phrases: labour conflict; social contradictions; political protest; State Labour Inspectorate; factors of transforming labour conflict into political one.

УДК 141.201

Философские науки

Показаны основные идеи теистической антропологии П. С. Авсенева и их влияние на формирование философско-психологического знания и становление традиций христианской психологии и психотерапии. Оставаясь в рамках умозрительной психологии, он акцентировал приоритетные сферы философско-психологического знания, представляющие интерес для осмысления основных антропологических проблем: душа, психика, сознание, бессознательное, ясновидение, гипноз, интуиция, смертность, вечность и т.д. Мыслитель обозначил понимание психологии как науки, способной привести человека к самопознанию и осмыслению онтологических основ бытия.

Ключевые слова и фразы: П. С. Авсенов; духовно-академическая философия; теистическая психология; антропология; сознание; бессознательное; интуиция; темперамент; гипноз; «метафизика сердца».

Шарова Марина Александровна, к. филос. н.

Калужский государственный университет имени К. Э. Циолковского
sharov.kaluga@mail.ru

**ФИЛОСОФИЯ И ТЕИСТИЧЕСКАЯ ПСИХОЛОГИЯ П. С. АВСЕНЕВА
(АНАЛИЗ РАБОТЫ «ИЗ ЗАПИСОК ПО ПСИХОЛОГИИ»)[©]**

До начала 1830-х годов по разным причинам наука о человеческой душе – психология – была слабо представлена в отечественном образовании [2, с. 17]. Ситуация изменилась с публикацией в юбилейном «Сборнике

из Лекций бывших профессоров Киевской Духовной Академии» (1869) материалов П. С. Авсенева («Из записок по психологии»), ставших основой формирования общей и теистической психологии в России в XIX веке. В «Биографических заметках» отмечено, что П. С. Авсенев «затратил... лучшую часть умственных сил, выполнив это достойным образом, ...возбудил... интерес к науке о душе человеческой и, заслужил... добрую и многолетнюю память Академии как основатель психологии» [3, с. III].

Мыслитель обозначил приоритетные задачи в области преподавания психологии: 1) поднятие низкого образовательного уровня до планки европейского, 2) развитие научной психологии, 3) введение аналитического метода взамен синтетического подхода. Источниками формирования его научной методологии стали: учение о душе Платона, мудрость древнего Востока, раннехристианские работы св. Отцов церкви, сочинения средневековых мыслителей (Я. Бёме), мистико-религиозные традиции новой и новейшей философии: Шеллинг, Океном, Карус, Баадер, Стеффенс, Шуберт, Гёррес, Гейнрот, Эшенмайер, Фриз, Ф. Базельский и т.д. П. С. Авсенев основывался на эмпирическом подходе: внутреннем и внешнем опыте, исходящем из рефлексии «самосознающего и самочувствующего духа». Особое внимание он уделял метафизике сердца, открывающейся в гносеологической перспективе как идеал: знания, науки, истины. Истина представлялась ему в образе красоты, наука – в художественной форме, знание – в ракурсе внутреннего созерцания. П. С. Авсенев полагал, что «цельный человек» мыслит более сердцем, чем рассудком, и склонен к совокупности мыслительной деятельности, а не к ее расчленению на логические доказательства, – все это должна учитывать психология как теория мыслей и способов поведения людей.

В эволюции его взглядов прослеживаются этапы: 1) 1836-1840 гг.: увлечение работами Шуберта («История души» и т.д.); 2) 1840-1845 гг.: составление программы по психологии («плана истории души») под влиянием идей Гейнрота, Эшенмайера, Каруса, Фриза, Ф. Базельского; 3) 1845-1850 гг.: оформление собственного академического курса. П. С. Авсенев полагал необходимым начинать изучение психологии с основных понятий о природе души и заканчивать видами и формами духовной жизни человека. Но, провозглашая построение опытной психологии, он на деле был далек от подобных теорий и остался в рамках психологии умозрительной, основанной на философских началах [7, с. 83]. Биограф Д. П. также характеризовал учение П. С. Авсенева скорее как глубоко религиозную философию духа, чем научно обоснованную опытную психологию (psychology science). В защиту умозрительной психологии П. С. Авсенева свидетельствуют общие тенденции академической философии 1840-х годов с укорененностью в теории духа и возвышением идеальной сферы мысли (Иннокентий, И. М. Скворцов, В. Н. Карпов, О. М. Новицкий, С. С. Гогоцкий и др.), что делало затруднительным возникновение иных психологических теорий.

Основную характеристику психологии как «науке о душе», а также целям, задачам, источникам и методам психологического знания П. С. Авсенев дал во «Введении в психологию». Происхождение психологии он понимал как естественное стремление познавательной деятельности человека от внешней вещи и явления к сосредоточенности на внутреннем мире («что Я есмь?»). Мыслитель не полагал принципиального различия между философско-антропологическим и психологическим знанием, характеризуя последнее как «философию подлежащего духа». Психология – «наука, своим предметом имеющая изъяснить устройство и жизнь души из чистого ее существа, дабы привести человека в истинное самопознание» [1, с. 2]. Объект психологии – познание человеком самого себя («взор самоуглубления»), благодаря которому человек дифференцирует сферы бытия на: «само-бытие, Я-бытие» и «бытие, привходящее из вне». Дуализм природы человека – низшее (телесность) и высшее (духовность, Божественное начало) – позволяет удерживать равновесие бытия. «Я-бытие» человека является постоянным и общим для всех бытийных сфер и принадлежит ему как человеку (= общечеловеческое) и как лицу (= индивидуальное). Предмет психологии – «та часть души, которою она связана с телом» [Там же]. Задача психологии – «правильно уразуметь истинное значение сил, стремлений и действий души» [Там же].

П. С. Авсенев различал обыденную (= житейскую), научную (= опытную) и библейскую психологию. Житейская психология – первая ступень познания и основа эмпирических психологических знаний, где источниками выступают: 1) наблюдение (внутреннее и внешнее), 2) умозрение, 3) откровение. По П. С. Авсеневу, с помощью наблюдения можно по внешним характеристикам людей определять их внутреннее состояние. В умозрении человек ставит душу в порядок прочих тварей и «мыслью души» сличает собственное несовершенство с совершенством свойств Божественных. Откровение раскрывает человеку таинство создания души по своему Первообразу. Опытная психология вытекает из наблюдения, где все душевные явления можно дифференцировать на классы – причины – законы – общие основания. Она основывается только на явлениях действительного существования души в мире чувственном, приобретая познания через восхождение от явлений к причинам, а также через индуктивно-дедуктивную связь. Опытная психология рассматривает душу как явление. Умственная психология происходит при внутренней связи души как прообраз совершенства. Библейская психология показывает человеку способы постепенного возвращения к своему первообразу через искупление [5; 8].

Первую часть психологии «О естестве души человеческой», характеризующую различные силы и проявления психических процессов, П. С. Авсенев переделывал и видоизменял как по форме, так и по содержанию несколько раз, стараясь довести основную мысль до ясного и аргументированного выражения. Последняя редакция относится к 1845-1847 годам, но представляет заимствование «Истории души» Шуберта в собственной интерпретации. Как все идеалисты, П. С. Авсенев полагал единство бытия: Бога – первопричиной мироздания, а человека – дуалистичной тварной сущностью. Он дифференцировал взаимообразующие степени бытия в соответствии с классами тварных сущностей: 1) бытие пребывающее, вещественное и мертвое (неорганическая природа), 2) бытие вещественное, пребывающее и живое (органическая природа, растения), 3) бытие вещественное, пребывающее, живущее и одушевленное (органическая природа, животные организмы), 4) бытие пребывающее,

живущее, одушевленное и разумное (органическая природа, человек). Во всех сферах бытия мыслитель признавал действие снисходящей и восходящей сил, определяющих цикл мироздания. Первую степень бытия он полагал «телом планеты», ее веществом. Следующую степень – образующим началом жизни, волевой центральной основой, но ограниченной внутренним движением. Третью ступень – средством физического существования, имеющим органы высших способностей. Спецификой воззрений П. С. Авсенева являлось признание за животными не только инстинктов поведения, но и сверхчувственного бытия. «Быть не может, чтобы в животном не возникали какие-либо... представления о природе вообще, не возбуждались желания, простирающиеся далее телесных нужд, не рождалось... чаяние сверхчувственного, духовного бытия. Опыт дает возможность видеть в животных действия, не изъяснимые только из одних телесных нужд и стремлений: таково влечение их к области движения, которой обладатель собственно есть человек» [1, с. 35]. В качестве примера мыслитель приводил оленей, прислушивающихся к песни пастуха; хищных животных, покоряющихся и служащих человеку из осознания его значимости, и т.д. П. С. Авсенев заключал, что животные «чтят в человеке образ Божий и поклоняются Творцу в его подобии» [Там же]. Завершающая стадия земного бытия есть бытие человека как существа, совмещающее многообразие природы. «Я» человека есть внутреннее начало жизни и деятельности, соединенное с телом, имеет статус души, а в собственной природе – духа. «Я» человека является промежуточным сочленением между бытием низшей природы (= вещественным) и бытием Божественным.

Во втором разделе психологии «О различных силах и действиях души в частности» классифицируются познавательные способности проявления духовной природы человека под влиянием тела. В начале XIX века в компетенцию психологического знания входило изучение: 1) проявлений в организме определенных духовных сил, 2) духовный организм в целом и характеристики деятельности тела. Очевидным является стремление П. С. Авсенева расширить познавательные границы классической психологии того времени и утвердить принципиально новые сферы проявления душевных чувствований человека: ясновидение, гипноз, сон, лунатизм, помутнение, раздвоение и потерю сознания, сумасшествие, клиническую и абсолютную смерть, минерало-, фито- и зоотерапии и т.д. Он полагал необходимым найти сферу видоизменений души, представляющую интерес для смежных областей знания, «поскольку в ней содержится ключ к разрешению ряда важнейших вопросов религии, философии и нравственности» [Там же, с. 76]. Так, например, психологическая наука начала XIX века утверждала, что «душа человека не может созерцать отдаленного и будущего, проникать во внутреннее состояние других душ, видеть глубину собственного существа» [Там же]. Но уже ясновидение и гипноз опровергали эту ограниченность, показывая, что в душе человека есть способность, обнаруживающаяся при исключительных обстоятельствах чувствований. В качестве аргумента, подтверждающего наличие в душе человека не только сознания, но и бессознательной психической деятельности, П. С. Авсенев приводил пример лунатического состояния. Лунатик с закрытыми глазами может осуществлять любую деятельность: читать, писать, ходить по краю крыши и т.д., но впоследствии об этом даже не вспомнит. Следовательно, в душе человека есть способности сообщаться с внешним миром непосредственно и знать многое бессознательно. Интерес представляет его идея о разграничении психических процессов в сознательном и бессознательном состояниях. Мыслитель также говорил о разных «возрастах» развития сознания человека, раздвоении психики. Так, человек в течение жизни сознает себя сначала «тем, потом другим лицом, и далее может попеременно...», следовательно, в человеческой душе могут открываться новые способности психики, и не все душевные силы укореняются в нервной системе (как учила психология). Но и здесь психология может признать явления раздвоения сознания (даже у психически вменяемого): «духовным оком» человек видит одну сторону своего бытия, а мыслями и стремлениями – другую. Он во многом опередил развитие психологии, обозначив, что все силы, свойства и способности души, открывающиеся в «необыкновенных состояниях», находят отображение в физиологии человека. Исследование этих видоизменений является ключом к познанию многих свойств души и задач психологии и философии. По П. С. Авсеневу, ясновидение и гипноз подтверждают наличие тайного духовного мира, нравственности и религиозности. Мыслитель считал, что каждая человеческая душа имеет «свою историю» и «свой план развития», осуществляемый в областях: 1) видоизменение личности, 2) безличные состояния, 3) состояние целостного развития человека.

Он полагал человека (= микрокосмос) в единстве пространственных и временных мировых космических связях, где «нервом системы» являлась комбинация: Бог – космос – солнечная система – Земля – человек. Мыслитель критично оценивал законы классической физики и механики, утверждая, что в «умном» мироздании все стремится к своему центру. Так, камень, оторвавшийся от скалы, устремляется вниз – к своему основанию и бытию, и только душа человека устремляется вверх, ища в этом истоки своего подлинного бытия – свое основание. Идеалистическая теология П. С. Авсенева сводилась к тому, что душа человека приносит с собой в земное бытие возможность (начало) мыслей или идей, а формы для них закладывает мир действительный, материальный. В философско-богословском плане единство человеческого рода воспринималось им из четырёх прародителей, открывающих человечеству единый смысл всеобщей истории. Искажение образа Божья в первом человеке (через грехопадение) привело к разрозненности и страданиям [4, с. 65]. Появилось разделение людей и в нравственном типе. По П. С. Авсеневу, в понимании проблем народов сходятся все сферы знания: натуралисты видят их отличия в физиологии, психологии – в нравственности, философы – в теологии.

«Безличные состояния» характеризуют пребывание психики человека в бессознательном состоянии: сон, лунатизм, сумасшествие, гипноз. Сон – бессознательное состояние, с отмеченной активностью головного мозга, но блокированием двигательной деятельности человека. Редким видом сна является осознанное сновидение, когда человек во время сна полностью осознает происходящее, как собственную виртуальную

реальность, может неограниченно влиять на события своего сна, моделировать ситуации и т.п. Вещий сон – погружение человека в бессознательное состояние психики, связанное с получением тайного знания. З. Фрейд, составивший первый психоаналитический трактат по толкованию снов, считал ночные видения «королевской дорогой к бессознательному» [6]. Лунализм – состояние сна, соединенное с деятельностью чувств («сон души при телесном бодрствовании»), усиливающихся в определенные фазы Луны (чаще в полнолуние), связанное с влечением к «свету Луны, ее зову». В своих исканиях П. С. Авсенов опирался на работы Шастенэ де Пьюисежюр, открывшего искусственный сомнамбулизм как наиболее глубокую стадию гипноза (1784). Анализируя состояния сомнамбулизма, П. С. Авсенов пришел к выводу о нарушениях психики человека в подобных состояниях. Психические расстройства он называл сумасшествием и дифференцировал их на категории: меланхолию, дурачество, «изступление», безумие. Меланхолик замкнут на внутреннем состоянии души. Дурачок – рассеян во внешности, где впечатления бессвязны, переменчивы. Человеку в состоянии душевного «изступления» свойственна концентрация переживаний на одном предмете. Безумство – отсутствие душевных способностей. Названные категории отклонения психологического состояния человека развиваются из несоответствия внутренних (душевных) переживаний и возможности внешней реализации: 1) отсутствие духовной силы (= самосознания), противопоставляющей внутренний мир внешнему, 2) дух человека не имеет четко выраженной идеи, 3) не может посредством слов выразить свою мысль, 4) внешняя деятельность сумасшедшего подобна внутренней деятельности здорового человека во время сна, 5) «сон разума и воли». Явление сумасшествия состоит в преобладании низшей области сердца над высшей силой самосознания, при приоритете чувственных впечатлений над разумом и волей.

«Магнетизм» (= гипноз) – один из видов «душевного врачевания», особое психофизиологическое состояние, возникающее при определенных манипуляциях, характеризующееся повышенной восприимчивостью. В лечебных целях он направлен на восстановление духовной организации больного. В глубоком гипнозе можно наблюдать «расщепление» личности, когда загипнотизированный «живет» двойной жизнью (за себя и за внушенный образ). Гипнотические воздействия могут обладать эффектом галлюцинации, которые наблюдаются на протяжении долгого времени после выхода из гипноза. П. С. Авсенов выделял три типа гипнозов: животный, минеральный, неорганический. Он перенял опыт Ф. А. Месмера по магнитотерапии («животному магнетизму»), благоприятно действующему на пациента благодаря силе флюида, исходящей от магнетизера (опыт 1776). П. С. Авсенов полагал осуществление гипнотического процесса в два этапа: 1) постепенный отход из состояния бодрствования и «самопогружение» психики (здесь затронуты системы: растительная (питательная), животная (двигательная), человеческая (рациональная, чувствительная)); 2) постепенное пробуждение сонной части человеческого существа в тех же системах, но в обратном порядке. Обращаясь к гипнозу, П. С. Авсенов находил в нем начало стихий – «между мозгом человека и окончностями нервов, между сердцем и системой волосных сосудов имеет место такое же отношение центра к окружности, какое в свете и теплоте между солнцем и планетами, ... в чем открывается электромагнитная полярность» [1, с. 187]. Органическая сила в человеке возвышается до нервной системы. Нерв он рассматривал как орган, через который живой организм чувствует и действует: 1) нерв объединяет все части мозга и организма, 2) нервный импульс имеет большое сходство с электрическим импульсом, 3) нервная сила способна простираться за пределы нервной системы.

П. С. Авсенов определил правила «животного магнетизма», где приоритет отдавался: 1) органам, через которые производится гипноз, 2) условиям проведения сеанса, 3) состоянию пациента. «Проводниками» гипнотического состояния признавались: физиологические органы (руки, слова (= язык), глаза, дыхание и слюна), сила воли (нервные импульсы, добродетельность/злоба человека и т.д.), строение веществ (вода, стекло, железо и т.д.). Мануальный гипноз являлся первостепенным, поскольку рука наиболее контактна и снабжена значительным количеством нервных волокон. Слово – связь множества соединений, принимающих на себя «силу упругости нервов как выражение душевных движений, в соприкосновении с воздухом рождающих звук» [Там же, с. 190]. Посредством слова нервная сила (= импульс), имеющаяся в человеке, переходит на предмет. Визуальный гипноз соединяет в себе способности ощущения и выражения. Дыхания и слюна – чувственно-соматическая реакция, заключающаяся в возможности комбинировать и посылать нервные импульсы за пределы физического организма. Сила воли связана с устремлениями на определенный предмет или реализацию «внутренней» цели во «внешнем» отображении. Воля подразумевает концентрацию не только на «внутренней» сущности субъекта, но и ее вневременное распространение. «Магнитную» силу можно проводить и через кристаллическое строение вещества (вода, стекло, железо, соль, сахар и т.д.). Полагается, что здесь между органической и неорганической природой происходит обмен нервными импульсами. По П. С. Авсеневу, условия проведения гипнотического сеанса должны быть благоприятными для обеих сторон: проходить в строгой концентрации внимания. Гипнотизер – желательно лицо мужского пола, среднего возраста, религиозное и «благочестивое» как обладающее наибольшей нервной силой и эмоционально более устойчивое, чем женщины и дети. Гипнотизируемая особа, в свою очередь, должна обладать склонностью к гипнотическому восприятию, иначе сеанса не состоится. Основное назначение гипноза: физические, чувственные и духовные перемены, свидетельствующие о наступлении исцеления.

Завершающая часть психологии укореняла позицию мыслителя о несостоятельности концепций противопоставления души и тела, имеющих в философии и психологии. По П. С. Авсеневу, родотворяющая сила (genus) на всех степенях бытия по существу духовная: «...от смертного рождается смертное, от бессмертного бессмертное и от Вечного Вечное, но все духовным образом» [Там же, с. 216]. Каждая человеческая душа

своим земным бытием обязана силе Божьей, от нее же черпает и свое творческое начало. Смерть – логическое завершение жизни всякого органического существа, но до конца не объяснимое ни философией, ни естествознанием. Общее для всех – восприятие смерти как «пришлого зла, чуждого истинному существу вещей» [Там же, с. 221]. Мыслитель в поисках возможности духовного и физического бессмертия человека неоднократно обращался к библейской легенде об Адаме. Подтверждение утраченного человеком бессмертия он находил: 1) в разумной организации природы, 2) в строении и физических возможностях человеческого тела, 3) в сохранившихся отголосках первоначального, лучшего устройства всех уровней бытия. Он полагал, что разум смерти несовместим с разумом жизни, и «Бог, как чистая жизнь», не мог быть источником смерти. В данном контексте смерть – расторжение союза между Творцом и тварью. Правильнее было бы, что человек как создание и подобие Бога должен быть изъят из закона смерти. В теологических искажениях он пытался обозначить грани человеческой бренности и бессмертия. П. С. Авсенеv обратил внимание на категорию «жизни», со свойственными ей качествами: «разделения, но не раздробления, размножения, но не истощения» [Там же, с. 225]. Его пониманием смерти стала идея «выработки душой жизненного ресурса в теле» («возрасты души»), после чего душа обращается к другим занятиям и предметам. Идея человека требует духовного развития, но, живя в телесности, не получает должного воплощения, поэтому смертность является переходом на следующий уровень одухотворенности.

П. С. Авсенеv – один из крупнейших, но ныне забытых мыслителей первой половины XIX века, стоявших у истоков формирования отечественной психологии. В рамках духовно-академического образования он заложил традиции теистической психологии как науки о душе и «неустанном поиске сердца». Его курс «Из записок по психологии» был издан уже после смерти (1869), но с благодарностью воспринят научной общественностью того времени.

Список литературы

1. **Авсенеv П. С.** Из записок по психологии // Сборник из Лекций бывших профессоров Киевской Духовной Академии. Киев, 1869. С. 2-216.
2. **Бардина С. М.** Особенности современных философских исследований психопатологии // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов: Грамота, 2014. № 3. Ч. 2. С. 17-19.
3. **Д. П.** Биографическая заметка // Сборник из Лекций бывших профессоров Киевской Духовной Академии. Киев, 1869. С. III-XVI.
4. **Исаченко Н. Н.** Концепт греха в современном обществе // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов: Грамота, 2014. № 7. Ч. 1. С. 63-65.
5. **Резепкин Д. А.** Трансцендентность и имманентность бытия в экзистенциально-религиозном опыте // Альманах современной науки и образования. Тамбов: Грамота, 2014. № 9. С. 110-113.
6. **Фрейд З.** Толкование сновидений / под общ. ред. Е. С. Калмыковой, М. Б. Аграчевой, А. М. Боковой. М.: Фирма СТД, 2005.
7. **Шарова М. А.** Философско-антропологические взгляды представителей Киевской духовно-академической философии начала XIX века и становление психологической науки // Научные исследования в сфере общественных наук: вызовы времени: III Международная научно-практическая конференция (г. Екатеринбург, 26-27 сентября 2014). Екатеринбург, 2014. С. 82-84.
8. **Spiegelberg H.** Phenomenology in Psychology and Psychiatry. A Historical Introduction. Evanston: Northwestern University Press, 1972.

PHILOSOPHY AND THEISTIC PSYCHOLOGY BY P. S. AVSENEV (ANALYSIS OF THE PAPER “PROCEEDINGS ON PSYCHOLOGY”)

Sharova Marina Aleksandrovna, Ph. D. in Philosophy
Kaluga State University named after K. E. Tsiolkovsky
sharov.kaluga@mail.ru

The paper touches on the basic ideas of theistic anthropology by P. S. Avsenev and their influence on the formation of philosophical and psychological knowledge and the development of the traditions of Christian psychology and psychotherapy. Staying within the framework of speculative psychology he emphasized the priority spheres of philosophical and psychological knowledge being of interest for understanding the basic anthropological problems: soul, psychics, consciousness, the unconscious, the second sight, hypnosis, intuition, mortality, eternity, etc. The thinker introduced the understanding of psychology as a science capable to lead the human to self-knowledge and the understanding of the ontological foundations of existence.

Key words and phrases: P. S. Avsenev; spiritual and academic philosophy; theistic psychology; anthropology; consciousness; the unconscious; intuition; temperament; hypnosis; “metaphysics of heart”.