

RU

Разум как фактор эволюции в философии абсолютного идеализма Г. В. Ф. Гегеля

Выборнова С. Г.

Аннотация. Цель исследования – выявить определяющую роль разума в разворачивании эволюционного процесса, описанного в онтологии Г. В. Ф. Гегеля. В статье рассмотрены понятия: рассудок, разум, абсолютный дух, «ничто», «нечто», а также этапы самопознания Абсолютного духа. Описан процесс эволюционного развития человека как становление его разума, который через Философию переходит в Мудрость, осознает «ничто» и возвращается в «ничто». Научная новизна исследования состоит в соотношении основной идеи онтологии Гегеля о самопознании как непрерывном имманентном развитии всего сущего с этапами эволюции человека, ведущую роль в которой занимает разум. Посредством разумности человек осознает и создает существующую реальность. По мере развития разума перед ним открывается возможность пути от преодоления ограниченности индивидуального сознания к переживанию единства с Абсолютом и полной свободе. Результаты исследования заключаются в следующем: бесконечный процесс самопознания Абсолютного духа можно соотнести с процессом эволюционирования человека. Развитие разумности в процессе самопознания открывает возможность достичь высшей ступени эволюции человека – состояния полной свободы.

EN

Reason as a factor of evolution in G. W. F. Hegel's philosophy of absolute idealism

S. G. Vybornova

Abstract. The objective of this research is to elucidate the determinative role of reason in the unfolding evolutionary process as described within G. W. F. Hegel's ontology. The article delves into the concepts of understanding, reason, absolute spirit, "nothing," "something," as well as the stages of self-cognition of the Absolute Spirit. The process of human evolutionary development is depicted as the formation of reason, which transitions into Wisdom through Philosophy, recognizes "nothing," and returns to "nothing." The scientific novelty of this study lies in correlating Hegel's ontology's core idea of self-cognition as a continuous immanent development of all that exists with the stages of human evolution, wherein reason occupies a leading position. Through rationality, humankind comprehends and constructs the existing reality. As reason develops, the opportunity arises to traverse the path from overcoming the limitations of individual consciousness to experiencing unity with the Absolute and attaining complete freedom. The findings of the research indicate that the infinite process of self-cognition of the Absolute Spirit can be correlated with the process of human evolution. The development of rationality in the process of self-cognition opens the possibility of reaching the highest stage of human evolution – a state of complete freedom.

Введение

В условиях стремительных изменений, связанных с научно-техническим прогрессом, особенно остро встает вопрос осознания текущего и желаемого направления эволюции человечества в целом и человека как разумного существа в частности. В поисках ответа на данный вопрос целесообразно обратиться к философским концепциям, рассматривающим суть человека, модели его существования и развития, накопленные в ходе длительного исторического периода. Особую ценность, на наш взгляд, представляют философские учения, в которых человек, его сущность и предназначение представлены на фоне онтологических оснований бытия во взаимосвязи с гносеологическими и аксиологическими вопросами. Философия абсолютного идеализма позволяет «взять предельно высокую планку» в этом направлении.

Основными задачами исследования являются: 1. Рассмотрение основных положений онтологии Г. В. Ф. Гегеля и идеи эволюционного развития в ее основании. 2. Анализ роли разума и разумности в эволюционном

развертывании бытия. 3. Применение ключевых идей эволюционного развертывания бытия в онтологии Гегеля к процессу индивидуального развития.

Методы исследования: философско-антропологическая реконструкция целостного представления о человеке, содержательно-смысловая интерпретация понятий: эволюция человека, разум, разумность; применение диалектической триады (непосредственность → опосредование → слияние) к анализу когнитивных трансформаций человека, восхождение от абстрактного к конкретному.

Теоретико-методологическая база исследования включает труды классиков философской мысли: Г. В. Ф. Гегеля (1959; 1977; 1993; 2005), Ф. Шеллинга (1936), М. Шелера (1988) и современных философов, работающих над проблемой глобального эволюционизма и человека (Моисеев, 1989; Аршинов, 2019).

Теоретической основой исследования являются представления Гегеля о познании и самопознании, разуме и бытии, изложенные в работах: «Энциклопедия философских наук» (2021), «Наука Логике» (2005).

Теоретическая значимость заключается в преодолении антиномии между идеалистической диалектикой и эмпирическими основаниями антропогенеза через осознание их единства, что открывает возможности дальнейшего исследования этого вопроса, а также прогнозирования и влияния на процессы эволюции человечества и человека. Практическая значимость работы состоит в возможности использования дополненной нами онтологии Гегеля для развития современной философской антропологии и теории познания, создания новых сценариев развития человека.

Обсуждение и результаты

Несмотря на то, что термин «эволюция (от лат. *evolutio* – развертывание) стал употребляться в науке позднее, философская система Гегеля по своей сути содержит наиболее полный и глубокий анализ эволюционных идей, выводя концепцию эволюции человека за пределы только биологической ее трактовки. Развивая мысли И. Г. Фихте и Ф. Шеллинга о манифестации единства природы и духа, бытия и мышления, субъективного и объективного в абсолютном «Я», Гегель создал всеобъемлющую концепцию бытия, основой которой является эволюционное разворачивание Истории, Природы, Духа через процесс познания, принципы протекания которого философ вывел через законы диалектики. «Диалектическое есть также душа всякого истинно научного познания» (Гегель, 2005, с. 103).

Опираясь на идеи Гераклита, Гегель рассмотрел онтологию Сущего не как состояние, а как процесс, который разворачивается через закон единства и борьбы противоположностей. Описав процесс становления сущего, философ задается вопросом о начале всего. Это «начало» Гегель мыслит как «чистое бытие»: «...бытие есть неопределенное непосредственное. Оно свободно от определенности по отношению к сущности, равно как и от всякой определенности, которую оно может обрести внутри самого себя. Это лишенное рефлексии бытие есть бытие, как оно есть непосредственно лишь в самом себе» (Гегель, 2005, с. 68). Таким образом, «чистое бытие» очищено от содержания – от всего что есть и что можно представить. «Чистое бытие» Гегель отождествляет с «ничто», которое представляет собой абстракцию, лишенную свойств, содержания, характеристик и определения, а значит максимально отрицательное: «...чистое бытие есть чистая абстракция и, следовательно, абсолютно отрицательное, которое взятое также непосредственно, есть ничто» (Гегель, 2005, с. 153). Бытие и ничто объединяет процесс перехода, который Гегель называет становлением и который происходит при самоотрицании, включении противоположного.

Нам представляется обоснованным рассуждение А. Е. Черезова (2022), который в своей статье описывает механизм становления в онтологии Гегеля через принцип двойного отрицания как диалектической формулы саморазвития. При этом первое отрицание есть отрицание идеальной формы при сохранении содержания. Отрицание идеальной формы дает возможность перехода в материальную форму. Второе отрицание означает обратное возвращение к идеальной форме. Такая трактовка позволяет сохранить понимание единства противоположностей по их содержанию и разности по их форме.

В онтологии Гегеля бытие становится ничем, но, с другой стороны, «ничто», поскольку оно мыслится, не есть уже «чистое ничто»: как предмет мышления оно преобразуется в мыслимое бытие. Мыслимое бытие у Гегеля – это бытие, имеющее содержание, которое он обозначает как «наличное бытие». Наличное бытие возникает в процессе становления, который вводится философом для понимания внутреннего единства противоположностей. Наличное бытие, в свою очередь, по философской концепции Гегеля, становится первым элементом следующей триады, из которой через процесс становления и далее через триады в цепочке становлений Гегель порождает: Природу, Человека, Культуру, Философию и Абсолютный Дух, устремленный через самопознание обратно к началу начал, то есть к «ничто». Триада, таким образом, вместе с переходом образует логический шаг процесса получения всех понятий, которые использует Гегель в своей спекулятивной логике. Этапы разворачивания онтологии Гегеля мы представили в виде следующей схемы (Рисунок 1).

При внимательном рассмотрении оснований мыслительного построения Гегеля возникает вопрос: как можно помыслить то, что лишено всего? Создавая из «ничто» наличное бытие путем осмысления «ничто», Гегель являет нам парадокс. Можно предположить, что Гегель изначально описывает ход своих размышлений, то есть то, как человек может помыслить существующее: «...бытие как первая простая объективность объектов мыслится из отношения к еще не продуманному субъекту через чистое абстрагирование от последнего» (Хайдеггер, 1993 с. 382). Известный представитель немецкого неогегельянства Р. Кронер (Kroner, 1924)

считал, что у Гегеля речь в действительности идет не о бытии как оно есть, а только о представлении бытия в самосознании. Если допустить, что его мнение верно, то Гегель в своих трудах разворачивает описание способа мышления о том, что существует. Образуя триаду через введение третьей категории, показывающей единство противоположностей, Гегель производит операцию спекулятивной логики, которая не имеет реалистической опоры. Мышление о мышлении без выхода в существующее – это описание, текст о мире. Однако в некоторых переводных текстах можно найти использование слова «нечто», наряду с термином «ничто»: «Ничто, взятое как непосредственное, есть нечто; оно становится наличным бытием» (Гегель, 2021, с. 95). Если внести в этапы разворачивания Гегелем онтологии «нечто», она становится более приближенной к реальности. Мы обозначили дополненную нами онтологию Гегеля как «онтология А» (Рисунок 2).

АБСОЛЮТНЫЙ ДУХ



Рисунок 1. Схема онтологии по Г. В. Ф. Гегелю

МИР

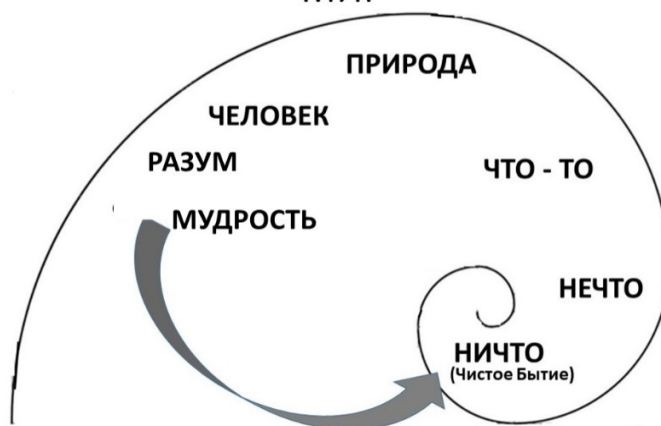


Рисунок 2. Схема онтологии А

В центре Рисунка 2 (в центре всего), так же, как и Гегель, мы размещаем «ничто». Однако вторым шагом из «ничто», которое есть начало, формируется «нечто» (диалектика не запрещает «нечто» возникать из «ничего»). Далее из «нечто», которое не определено, человеческий разум выделяет множественные «что-то» или «что». «Что» по мысли Гегеля через триады последовательно разворачивается в становление Природы, Человека, Разума (Гегель, 1977).

В контексте нашего исследования эволюции человека особое значение имеют размышления Гегеля о разуме и понимании места человека и его разума в его онтологии развития всего. Поэтому на Рисунке 2 представлена категория Философии через этапы становления от Разума к Мудрости.

Гегель в своих трудах различает и подробно описывает этапы развития Духа через становление рассудка и разума. Так, в «Феноменологии духа» рассудок и разум предстают как определенные формообразования сознания на пути его движения к абсолютному знанию (Кожев, 2003).

Рассудочная форма по Гегелю (подобные различия рассудка и разума описаны в диалоге Платона «Государство») не рефлектирует собственное содержание и не соотносится с этико-эстетическими измерениями человеческого бытия. Рассудок, оперируя абстракциями, осуществляет свою деятельность без опоры на смыслы, культурно-исторические ценности и субъектное сущностное содержание. Согласно исследованию

В. С. Возняка (2020), рассудок, с точки зрения Гегеля, важен для дальнейшей эволюции человека как способность раскрытия природной реальности, различения и оперирования абстракциями в пределах наличного бытия. Разум, в отличие от рассудка, рефлектирует свое собственное субстанциальное содержание и проявляет субъекту его бытие. Гегель пишет: «Разум стремится знать истину, найти как понятие того, что для меня и воспринимания есть вещь, то есть обладать в вещности только сознанием себя самого. Разум теперь проявляет общий интерес к миру потому, что он есть достоверность того, что он наличествует в мире, или что наличность – разумна» (Гегель, 1959, с. 129). Описываемый разум является пока только наблюдающим разумом, то есть не полностью осуществленным. Человек такого разума не рефлексировал свою сущность, он более сосредоточен на созерцании внешнего мира, мир для него – лишь Природа, и он еще не обращен на познание самого себя (Кожев, 2003, с. 98).

Наличие развитого ума, согласно Гегелю, означает становление собственно человека, познавшего самого себя (ту истину, что содержится в самом себе), и «лишь в этом состоит действительность разума» (1959, с. 11). Разум в «Феноменологии духа» Гегель представляет как развивающийся процесс интеграции сознания и самосознания, завершающим этапом которого является достижение абсолютного знания, Наука. Из наблюдающего, разум трансформируется в свое бытие, становясь Духом (Возняк, 2020).

Таким образом, в «Феноменологии духа» рассудок и разум представлены Гегелем необходимыми этапами самоформирования Духа как полноценной истиной бытия. Рассудок же является обязательным этапом в случае перехода к разуму и к осознанию человеком его собственной сущности.

Рассматривая существование Абсолютного духа как непрерывный процесс самопознания, Гегель подчеркивает, что поскольку человек обладает разумом, он используется Абсолютным духом как средство, потенциально способное осознать высшие цели, орудием которых он сам выступает. «Дело в том, что человек является целью в себе самом лишь благодаря тому божественному началу, которое имеется в нем и которое сперва было названо разумом, а поскольку оно проявляется в деятельности и само себя определяет, свободой» (Гегель, 1993, с. 85). Человеческий, субъективный разум как потенция истинного самосознания Духа через индивидуальное сознание и поведение отдельного человека призван сформировать представление о способе реализации целей высшего разума в истории. Таким образом, Мировой дух познает себя через познавательную деятельность человека. Учитывая то, что для Гегеля познание заключается не просто в накоплении новых знаний об окружающих нас объектах и явлениях, постижении связей между ними и законов их взаимодействия, но главным образом в качественном формировании познавательных способностей, проявляющемся в совершенствовании типов мышления, это означает тождественность процесса познания с развитием самого познающего субъекта. Это познание заключается в овладении новыми, более совершенными формами, достижениями уровней понимания, позволяющих выявить и осмыслить глубокие и сложные аспекты действительности, недоступные ему на низших уровнях. Согласно Гегелю, действительность, включающая в себя разум, восходит на более высокий уровень и, таким образом, процесс познания представляет собой процесс становления разумного мира и оказывается процессом саморазвития, обусловленным внутренней динамикой развивающейся реальности.

Истинная цель разумности у Гегеля заключается в постижении всеобщего, превосхождении природной конечности через постижение Абсолютной Идеи.

В системе абсолютного идеализма разумность предстает не как биологический адаптационный механизм (как было заявлено позже создателем теории развития интеллекта Ж. Пиаже), а как манифестация Абсолютного Духа в процессе его самораскрытия.

Описывая основные положения своей онтологии, Гегель опирается на тождественность разума и бытия. Разумность, понимаемая нами как когнитивная способность человека постигать высшие смыслы и онтологические основы, у Гегеля выступает как конституирующее начало бытия, раскрывающееся через диалектическую триаду:

1. Субъективный дух (индивидуальное сознание), которое преодолевает животную природу в процессе развития (Гегель, 1977).

2. Объективный дух (социальные институты), призванные объективировать развитие разумности через социальные ячейки – семью, государственные образовательные институты (Гегель, 2009).

3. Абсолютный дух (все существующее) – единство объективности и идеальности (Гегель, 1977).

Эволюция в философии Гегеля предстает как динамическая категория, раскрывающаяся через диалектику материального и идеального, и является нелинейным процессом, в котором кризисы становятся условиями качественных скачков, а самотрансценденция выступает механизмом преодоления антропологических пределов. Эволюционный процесс, представленный как самопознание Абсолютного духа у Гегеля, разворачивается через триаду: Абсолютный дух – Природа – Абсолютный дух. Согласно философии абсолютного идеализма, все, что мы воспринимаем как другие объекты – продукт нашего сознания, так как весь наш мир сконструирован сознанием, а сами вещи, по И. Канту (2008), недоступны для сознания, сознание познает другие объекты и самого себя только при существовании того, что является внешним относительно познающего сознания. Возможность получить знания о самом себе только через то, что мною не является, у Гегеля представлена через три этапа самопознания Абсолютного духа:

1. Осознание Абсолютным духом своего существования.
2. Осознание существования инобытия или природы, созданной из него.
3. Самоосознание через природу «всего» в себе и для себя.

«Мысль создает себя, потом природу вне себя и через понимание природы возвращается к себе в истинном самопознании» (Гегель, 1977, с. 388).

Применяя философскую концепцию эволюции Гегеля к человеку, можно заключить, что в процессе его эволюционного развития происходит преодоление границ индивидуального сознания, которое проходит исторический путь всего человечества. Становление разума приводит к порождению философии, через которую Разум переходит в Мудрость и в конце концов приходит к пониманию «ничто» и возвращению в «ничто». Другими словами, в процессе эволюционного развития человек оказывается способным посмотреть на мир и на себя с точки зрения завершившейся мировой истории, «мирового духа», для которого больше нет противоположности субъекта и объекта, «сознания» и «предмета», а есть абсолютное тождество мышления и бытия. Эволюция человека обретает телеологический характер, где конечной стадией является осознание себя Абсолютным духом. «Природа... не доходит до сознания самой себя... Только человек впервые поднимается от единичности ощущения к всеобщности мысли, к знанию о самом себе, к постижению... своего «Я» (Гегель, 1959, с. 243). Индивидуальное сознание выступает здесь как один из этапов объективации Абсолютного духа. Природная детерминированность у Гегеля преодолевается через развитие рефлексии: «Свобода означает, что человек осознает необходимость. Мировой дух действует согласно необходимости, и эта необходимость сама есть свобода» (Гегель, 2009, с. 284-285).

Стоит отметить, что эволюционный процесс разворачивания от Человека в Разум и Мудрость не происходит естественным образом. Только посредством приложения сознательных усилий можно пройти путь созревания разума к мудрости и далее к слиянию с бытием.

Заключение

В философии абсолютного идеализма Гегеля мы можем найти не только полно представленную идею глобального эволюционизма, но и стадии эволюции человека от ограниченного индивидуального сознания до осознания единства с Абсолютом. Необходимым условием для самого существования и эволюции человека является процесс самопознания, который слит с развитием рефлексии и разумности. Этот процесс позволяет преодолеть природную детерминированность, выйти за пределы биологической природы и обрести абсолютную свободу. Совершенствование разумности – это не просто процесс адаптации к меняющимся условиям среды, но сверхзадача человечества, направленная на утверждение подлинно универсального способа существования. Эволюция через разумность раскрывается в единстве: онтологического («бытие» как становление), гносеологического (познание как преобразование) и праксиологического (действие как созидание) и представлена в онтологии Гегеля как разворачивание от Природы к Человеку, затем к Мудрости и Абсолютному Духу. Перспективу дальнейшего исследования мы видим в решении задачи обеспечения более тесной взаимосвязи онтологического и гносеологического аспектов в философии познания и разума. Стоит уделить больше внимания онтологии духовной реальности разума и включить проблемы становления разумности в философскую антропологию, в частности подробнее исследовать роль мышления и разума как его высшей формы проявления в эволюции человека.

Источники | References

1. Аршинов В. И., Буданов В. Г. Концепция постнеклассической науки В. С. Степина и универсальный эволюционизм Н. Н. Моисеева // Философские науки. 2019. Т. 62. № 4. <https://doi.org/10.30727/0235-1188-2019-62-4-96-112>
2. Возняк В. С. Категории «Рассудок» и «Разум» в «Феноменологии духа» Г. В. Ф. Гегеля // НОМОТНЕТИКА: Философия. Социология. Право. 2020. № 3. <https://doi.org/10.18413/2712-746x-2020-45-3-393-399>
3. Гегель Г. В. Ф. Лекции по философии истории. СПб., 1993.
4. Гегель Г. В. Ф. Наука логики. Изд-е 2-е, стер. СПб.: Наука, 2005.
5. Гегель Г. В. Ф. Феноменология духа // Г. В. Ф. Гегель. Сочинения: в 14 т. М.: Изд-во соц.-эк. литературы, 1959. Т. 4.
6. Гегель Г. В. Ф. Философия духа // Гегель Г. В. Ф. Энциклопедия философских наук: в 3 т. М., 1977. Т. 3.
7. Гегель Г. В. Ф. Философия права. М.: Мир книги. Литература, 2009.
8. Гегель Г. В. Ф. Энциклопедия философских наук. М.: Эксмо, 2021.
9. Кант И. Критика чистого разума. СПб.: Наука, 2008.
10. Кожев А. Введение в чтение Гегеля. СПб.: Наука, 2003.
11. Моисеев Н. Н. Логика универсального эволюционизма и кооперативность // Вопросы философии. 1989. № 8.
12. Хайдеггер М. Гегель и греки // Хайдеггер М. Время и «бытие». Статьи и выступления. М., 1993.
13. Черезов А. Е. Природа духа в философии Гегеля // Вестник Московского городского педагогического университета. Серия: Философские науки. 2022. № 1 (41). <https://doi.org/10.25688/2078-9238.2022.41.1.04>
14. Шелер М. Положение человека в Космосе // Проблема человека в западной философии: переводы / сост. П. С. Гуревич. М.: Прогресс, 1988.
15. Шеллинг Ф. В. Й. Система трансцендентального идеализма. Л.: Соцэкгиз, 1936.
16. Kroner R. Von Kant bis Hegel. Bd. 2. Tübingen: Verlag von J. C. Mohr, 1924.

Информация об авторах | Author information**Выборнова Светлана Геннадьевна¹**¹ Тверской государственный университет**Svetlana Gennadievna Vybornova¹**¹ Tver State University¹ svetlana_Vyb@mail.ru**Информация о статье | About this article**

Дата поступления рукописи (received): 18.06.2025; опубликовано online (published online): 07.07.2025.

Ключевые слова (keywords): Мудрость; самопознание Абсолютного духа; эволюционный процесс; развитие разума; Wisdom; self-cognition of the Absolute Spirit; evolutionary process; development of reason.