

Зыонг Куок Куан

КОНФУЦИАНСКИЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЯ О СЕМЬЕ И ИХ ВЛИЯНИЕ В ФЕОДАЛЬНОМ ОБЩЕСТВЕ ВЬЕТНАМА

Автор анализирует основные идеи конфуцианской концепции семьи и ее влияние на феодальное общество Вьетнама. По мнению автора, некоторые положительные принципы конфуцианской концепции семьи, такие как гармония между мужем и женой, добрый отец, сыновняя почтительность, взаимная привязанность и взаимопомощь между братьями, необходимо продолжать развивать в современном вьетнамском обществе. Однако идеи консервативные, противоречащие демократии, такие как слишком сильное возвышение роли отца и мужа в семье, культ интересов семьи, клана, семейственность как образ жизни и работы и т.д., привнесенные конфуцианством в феодальное вьетнамское общество, – это то, с чем необходимо бороться, и что необходимо искоренять.

Адрес статьи: www.gramota.net/materials/3/2013/8-2/15.html

Источник

Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики

Тамбов: Грамота, 2013. № 8 (34): в 2-х ч. Ч. II. С. 66-71. ISSN 1997-292X.

Адрес журнала: www.gramota.net/editions/3.html

Содержание данного номера журнала: www.gramota.net/materials/3/2013/8-2/

© Издательство "Грамота"

Информация о возможности публикации статей в журнале размещена на Интернет сайте издательства: www.gramota.net
Вопросы, связанные с публикациями научных материалов, редакция просит направлять на адрес: voprosy_hist@gramota.net

УДК 1(091)

Философские науки

Автор анализирует основные идеи конфуцианской концепции семьи и ее влияние на феодальное общество Вьетнама. По мнению автора, некоторые положительные принципы конфуцианской концепции семьи, такие как гармония между мужем и женой, добрый отец, сыновняя почтительность, взаимная привязанность и взаимопомощь между братьями, необходимо продолжать развивать в современном вьетнамском обществе. Однако идеи консервативные, противоречащие демократии, такие как слишком сильное возвышение роли отца и мужа в семье, культ интересов семьи, клана, семейственность как образ жизни и работы и т.д., привнесенные конфуцианством в феодальное вьетнамское общество, – это то, с чем необходимо бороться, и что необходимо искоренять.

Ключевые слова и фразы: конфуцианство; семья; феодальный режим Вьетнама; традиции; современность.

Зыонг Куок Куан

*Российский университет дружбы народов
duongquocquan.hvtc@gmail.com*

**КОНФУЦИАНСКИЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЯ О СЕМЬЕ И ИХ ВЛИЯНИЕ
В ФЕОДАЛЬНОМ ОБЩЕСТВЕ ВЬЕТНАМА[©]**

Конфуцианство и феодальный режим, равно как и институт семьи феодального периода во Вьетнаме, уже отошли в далекое прошлое, однако представления конфуцианцев и феодального класса о семье и ее устройстве все еще остаются и в большей или меньшей степени оказывают влияние на создание нового человека, нового образа жизни, нового общества. Таким образом, прояснение этих представлений и указание способа их преодоления или, наоборот, продолжения и развития, будет полезно для строительства вьетнамской семьи на современном этапе.

1. Важность проблемы семьи в феодальном обществе Вьетнама в соответствии с конфуцианской идеологией.

Конфуцианское понятие «зя» (*вьет.* «gia») в узком смысле понимается в значении «семья» (*вьет.* «gia đình»), а в широком смысле «зя» – это «зя ток» (*вьет.* «gia tộc») – «род, клан», представляющий собой сложнейшую систему родственных отношений. При феодальном режиме влиятельные кланы были заинтересованы в укреплении исключительно своей семьи, своего рода, стремясь стать самой влиятельной семьей, самым влиятельным родом в регионе. Кроме того, эти кланы набирали талантливых людей в качестве подчиненных или нанимали надежных людей в слуги, чтобы еще больше укрепить свое окружение и вынашивать планы, претендующие на верховное господство. Таким образом, каждый род, помимо внутрисемейных отношений, выступавших в роли основы, характеризовался отношениями с близкими и дальними родственниками, а также между хозяином дома и подчиненными и т.д. Все эти кланы относились к верхним слоям общества, имели большое, а иногда и решающее влияние на развитие страны, определявшее ее расцвет или упадок.

В книге *Дай хок* (китайское: 大學) написано: «Если в семье царит милосердие, то и в стране будет милосердие. Если в семье владеют знанием этикета, то и вся страна будет жить согласно этикету. Если же в семье царит корысть, то и в стране будет беспорядок» [6, с. 58]. Поэтому если общество хочет жить в мире и спокойствии, прежде всего, должно быть согласие в семье. Мэн-цзы (孟子; 372-289 гг. до н.э.) также говорил об этом: «Управлять страной не трудно, нужно только не допускать, чтобы крупные кланы ссорились между собой. Если крупные кланы будут уважать и ценить себя, то и во всей стране, и по всему миру будет царить любовь и почитание» [Там же, с. 662]. С конфуцианской точки зрения, семья – страна – весь мир различаются только размерами и масштабом организации, а по своей сути, способу руководства и управления они схожи. В книге *«Свет конфуцианства»* вьетнамский ученый-конфуцианец Фан Бой Тяу (1867-1940) писал: «Семья – это маленькое государство, государство – это большая семья» [5, с. 335], «соблюдение порядка в семье, управление государством имеют общие корни» [Там же, с. 337]. Конфуцианство считает государство расширенной моделью семьи, утверждает, что между семьей и государством существует неразрывная связь, что они взаимно определяют и дополняют друг друга. При этом семья является основой, корнем государства и всего мира, прочным фундаментом, на который должен опираться человек, стремясь совершить великое дело.

Мэн-цзы утверждал: «Основа Поднебесной – это государство, корень государства – род и семья, основа рода и семьи – это мы сами» [6, с. 661]. Таким образом, хотя и говорят, что семья – основа государства, но в конечном счете самым важным все-таки является человек, который играет решающую роль в данном отношении. Поэтому, согласно конфуцианскому учению, «нравственное самосовершенствование» есть прочная основа, позволяющая «блюсти порядок в доме», «править государством», «умиротворять Поднебесную».

Исходя из конфуцианских представлений о семье и роде, их взаимоотношениях с государством, феодальный класс Вьетнама с самого своего появления на исторической арене пристальное внимание уделял вопросу семьи и ее строительству в конфуцианском духе. Это внимание проявлялось в трех аспектах.

Во-первых, концепция семьи занимает важное место в конфуцианской системе социально-политических воззрений. Например, «Три устоя» (*вьет.* «Tam cung» – Там кьонг) (китайское: 三綱者:君臣義;父子親;夫婦順) – это три основные категории отношений в феодальном обществе: государь – подданный; отец – сын; муж – жена. При этом государь является основной опорой для своих подданных, отец – главная опора для сыновей, муж – для жены. Из этих трех положений два (отец – сын, муж – жена) относятся к внутрисемейным отношениям. «Нгу луан» – пять норм взаимоотношений между людьми (*кит.*: 五倫) – это обобщенное представление о пяти уровнях межлических отношений в феодальном обществе: государь – подданный, отец – сын, муж – жена, старший – младший (отношения между братьями), отношения между друзьями. При этом отношения между отцом и сыном строятся на основе душевной близости, отношения между государем и подданными – на основе чувства долга, между мужем и женой – на основе разделения обязанностей, между старшим и младшим – установленного порядка, между друзьями – доверия. Таким образом, здесь из пяти пунктов три (отец – сын, муж – жена, старший – младший) относятся к внутрисемейным отношениям, на их долю приходится три пятых от общего объема взаимоотношений.

Во-вторых, конфуцианство ставит проблему семьи на один уровень с вопросом о государстве, рассматривает вопрос о доме в одном ряду с вопросом о стране и всегда связывает дом со страной, семья по значимости всегда идет сразу же за государством. Это проявляется в образе мышления человека феодального периода. В средневековый период человек, думая о стране, думал о своем доме. Вьетнамский ученый-конфуцианец XV века Нгуен Чай говорил: «Только у преданности и почтительности на отшлифованной поверхности не возникают изъяны, а краски не выцветают»; «Преданная душа всегда думает о государе и об отце» [4, с. 93]. Преданность (*вьет.* «trung» – чунг, *кит.*: 忠) – это долг по отношению к государю, что означает также и долг по отношению к стране. Почтение (*вьет.* «hiéu» – хиеу, *кит.*: 孝) символизирует отношения в семье. Это также проявляется в том, как представлял себя человек в феодальном обществе: он всегда выступал в качестве представителя страны и своей семьи. К чему бы он ни стремился, все его устремления всегда были направлены на его страну и его дом. Именно поэтому Нгуен Динь Чиеу – вьетнамский ученый-конфуцианец XIX века – громко и разоблачал лицемерную сущность предателей Родины, продавших страну французским империалистам: «Любящий справедливость как может быть вынужден предать страну? Имеющий человеколюбие как может предать любовь к семье?» [Там же, с. 94].

В-третьих, конфуцианство и феодальный режим прилагали огромные усилия в деле семейного воспитания. Среди вьетнамской конфуцианской литературы есть множество книг, посвященных семейному воспитанию, таких как «Наставления детям рода Фам», «Наставления детям рода Нгуен», «Наставления детям рода Нго» и т.д. Можно сказать, что во Вьетнаме каждый род, каждая семья, дети которых традиционно получали хорошее образование и занимали чиновничьи должности, составляли учебники, предназначенные для младших поколений этой семьи, этого рода. Содержание этих учебников, по которым обучали детей в семье, представляли собой сборник наставлений из области морали и того, как надо себя вести в семье, а не какие-либо практические советы, касающиеся производства и труда, поскольку физический труд не пользовался уважением в среде ученых-конфуцианцев той эпохи. Также в этих учебниках не было разделов, обучавших игре на музыкальных инструментах, игре в шахматы, сочинению стихов, рисованию, также не было инструкций по стрельбе из лука, управлению конной упряжкой, определению судьбы, поскольку это рассматривалось как принадлежность таланта. Если есть условия, то можно этому научиться, если нет, значит – нет. Более того, они презирали искусство пения и танца.

Появившаяся на исторической арене буржуазия рассматривала воззрения феодального класса как препятствия для буржуазной революции, феодальная концепция семьи была подвергнута критике и разработана новая. Затем пролетариат, став руководящим классом общества, также уделял значительное влияние вопросу семьи. Однако ни один класс в истории не тратил на этот вопрос столько усилий, как феодально-конфуцианский.

То, что феодальный класс придавал такое значение проблеме семьи, имеет исторические причины. Во всех странах Востока, раньше там возникал феодальный строй или позже, все равно сохранялись пережитки родового строя, в том числе остатки принципов организации семьи, присущих родовой общине. Простые, примитивные отношения внутри родовой общины подходили только для периода первобытного коммунизма. При переходе к новому строю даже остатки родового общества создавали немало препятствий развитию. Поэтому класс феодалов должен был любым способом ликвидировать эти оставшиеся прежние отношения и одновременно создать новую концепцию семьи, соответствующую новому экономическому строю. В то время ломка старого и строительство нового стали долгим и трудоемким процессом.

Однако исторические причины не являлись основными. Главным фактором того, что вопросу семьи уделялось такое значение, было желание феодального класса через укрепление порядка в семье укрепить порядок в обществе. Феодальная семья являлась, по сути, уменьшенной копией феодального общества: также носила иерархический характер, также предполагала порядок, построенный на принципе верховного положения одного человека, как и в окружавшем ее обществе. Укрепление семьи было условием для укрепления общества. Ю Жо, или Ю-цзы, один из учеников Конфуция, говорил: «Редко бывает, что человек, почтительный и послушный по отношению к своим родителям, умеющий уважать вышестоящих, был бы склонен к пререканиям, конфликтам, оскорблениям, направленным на стоящих выше него лиц; и не существует людей, которые стремились бы поднять бунт, не будучи склонными к нанесению вышестоящим обиды и оскорбления. Если благородный человек посвятил себя самосовершенствованию, то общечеловеческие нравственные принципы и нравственные принципы управления страной будут ему присущи естественным образом. Почтение и согласие – это корень человеческой нравственности» [2, с. 2].

2. Функция семьи во вьетнамском феодальном обществе с конфуцианской точки зрения.

До появления феодальной семьи в истории человечества существовало множество типов семей: кровно-родственная семья, парный брак, патриархальная (большая) семья и т.д. Все эти типы семей должны были выполнять определенные функции, чтобы обеспечить свое существование. Феодальная семья явилась продолжением всех предшествовавших типов и испытывала влияние наследия, оставленного ими. Поскольку феодальное производство представляло собой автаркию (самодостаточное натуральное хозяйство), каждая семья была закрытой производственной единицей, поэтому очень трудно было выполнять обязанности семьи по сохранению рода, передаче производственного опыта, трудовых навыков, обучению детей и т.д. Общество пока никак не участвовало в этих процессах. Однако феодальный класс уделял внимание не всем аспектам функции семьи. Его не интересовали те стороны, которые, по его мнению, должны присутствовать естественным образом, хотя эти моменты были чрезвычайно важными для жизни семьи, а также для каждого ее члена, как, например, вопрос о материально-производственной деятельности. Класс феодалов интересовался только теми аспектами, которые были необходимы для укрепления феодального строя [4, с. 97].

Ученые-конфуцианцы и представители класса феодалов придерживались мнения, что поклонение предкам, продолжение рода является священной частью человеческой морали, и чтобы обеспечить ее выполнение, отец должен иметь сына, тот – своего сына и так далее, из века в век. Проблема отсутствия потомства была для них в высшей степени запретной темой. Таким образом, феодальный класс уделял очень большое внимание функции воспроизводства человека, воспроизводства населения. Считалось, что большое количество детей наполняло дом счастьем, и напротив, отсутствие детей означало для семьи несчастье. Мэн-цзы считал, что отсутствие детей – это сильнейшее проявление непочтительности. В главе «*Ли Лау*» книги «*Мэнцзы*» говорится: «Есть три вины проявления непочтительности. Из них отсутствие детей для продолжения рода – самое сильное». Три вины, связанные с проявлением непочтительности, которые указал Мэн-цзы, это: слепое подражание в работе, доведенное до такой степени, что наносит ущерб родителям; отсутствие у сына оклада и должности к моменту достижения родителями старости; отсутствие детей для продолжения рода. Глава «*Сяо Цзин*» (Канон сыновней почтительности) гласит: «Нет большего преступления, чем непочтительность». Это было действительно несправедливо по отношению к не имевшим детей в феодальном обществе Вьетнама и Китая, поскольку отсутствие детей было вызвано совсем не их желанием, а просто находилось за гранью их возможностей [Там же, с. 98].

Воспитание детей, каждодневная забота о них были очень непростым делом для родителей во Вьетнаме в феодальный период. Однако феодальный строй уделял этой ответственности очень мало внимания. В основном внимание уделялось другой стороне этой ответственности, а именно обязанностям детей по отношению к родителям. Мыслители феодального Вьетнама приложили массу усилий, пропагандируя китайские рассказы о сыновней почтительности, рассматривая их как примеры, которым должны следовать вьетнамцы, например: «Старец Лай-цзы, который, когда ему уже исполнилось 70 лет, всё надевал разноцветные одежды и танцевал во дворе, чтобы позабавить своих родителей», «Куать Кы, который собирался похоронить своего ребенка, чтобы [иметь возможность] досыта накормить свою мать», «Мань Тан, который среди зимы плакал возле бамбукового куста, чтобы тот пустил молодые побеги, чтобы отломить их и принести домой приготовить еду для матери» и т.д. [Там же, с. 99]. Конфуций же требовал, чтобы дети не только неустанно заботились о своих родителях, но и в процессе ухода относились к ним с благоговением и почтением. Когда ученик по имени Ты Зу (*вьет.* Tù Dư) спросил о том, что такое почитание, Конфуций ответил: «Сейчас как только увидят, что кто-то кормит своих родителей, сразу хвалят его за почтительность. Но ведь мы можем кормить и животных: собак, лошадей – что уж говорить о родителях. Поэтому если просто ухаживать за родителями и при этом не выказывать им уважения и почтения, то что будет отличать уход за животными от ухода за родителями?» («Лунь Юй» («Беседы и суждения»), глава «Вэй Чжэн», VII) [2, с. 14]. Однако Конфуций также считал, что при жизни родители должны иметь правильные стремления, чтобы дети смотрели на них, и после смерти оставить правильные поступки, чтобы дети им подражали [1, с. 41].

В феодальном Вьетнаме родители являлись владельцами земли и всего имущества семьи, имели право по своему усмотрению делить семейное имущество между детьми. Земля и имущество были той связующей нитью, заставлявшей детей заботиться о родителях. А частнособственнический режим привел к тому, что дети думают только о себе, не только не интересуясь, но даже иногда третируя престарелых родителей. Феодальный класс считал такое положение вещей неправильным и искал способы его преодоления. При феодальном строе государственных школ было немного, образование молодого поколения в основном ложилось на плечи семьи. Однако содержание феодального семейного воспитания включало в себя только изучение норм поведения и феодального этикета с тем, чтобы потом успешно сдать экзамены и занять должность чиновника.

Хотя феодальный класс уделял очень большое внимание вопросу семьи и семейного строительства, однако, поскольку он исходил из категории «Ли» (*вьет.* «Lễ» – Ле, *кит.*: 禮 [禮]), представления о функциях семьи были неполными, игнорировалась важнейшая ее функция – экономическая. Именно поэтому класс феодалов не смог предложить условий, которые бы гарантировали счастье семьи, обеспечили бы ее существование. Многие семьи сгнули во время войн, эпидемий, голода. Переживая эту боль, представители феодального сословия только тяжело вздыхали, считая, что все – в руках Всевышнего (Неба).

3. Принципы определения семейных отношений в феодальном Вьетнаме согласно конфуцианским идеям.

Отношения в семье в феодальный период строились не просто на случайной основе. Они определялись в соответствии с четкими принципами.

Иерархия – это первый принцип, который использовал феодальный класс для определения отношений внутри семьи. Согласно этому принципу, в семье, как и в обществе, существует определенная иерархия.

В отношениях «муж – жена» у мужа прав больше, чем у жены; в отношениях «отец – сын» у отца прав больше, чем у сына; в отношениях «мужчина – женщина» у мужчины прав больше, чем у женщины; в отношениях «старший – младший» у старшего прав больше, чем у младшего; среди братьев больше всего прав будет у самого старшего брата. Эти люди имеют больше прав не потому, что они более талантливы или более нравственны, а просто потому, что они занимают положение мужа, отца, сына, старшего брата, человека, родившегося раньше других. Вся концепция семейной морали феодализма проникнута этим духом.

Второй принцип – это *уважение к мужчине и пренебрежение к женщине*. Юноша, будь он самым последним невеждой, все равно будет считаться важнее талантливой девушки; младший по возрасту мужчина получит больше прав, чем старшая по возрасту женщина; жена, на плечах которой лежит весь груз заботы о семье, все равно должна зависеть от ленивого и бесталанного мужа; пять, семь жен у мужчины считается обычным делом, но женщина может иметь только одного мужа; если в браке не появляются дети, то муж может взять себе вторую жену, но жена должна терпеть и даже может быть еще и брошена и т.д. Поскольку, как считал Конфуций, низменные люди¹ и женщины трудно поддаются образованию, если ты с ними близок, они начинают фамильярничать, если же отдаляешься от них, то начинают тебя ненавидеть. Конфуцианство также требовало от женщины соблюдения «трех послушаний». Согласно этому положению, живя с родителями, женщина должна слушаться отца, выйдя замуж, следовать за мужем, после смерти мужа – следовать за сыном. Можно сказать, что ни при одном другом строе женщина не занимала более низкого социального положения, чем при феодализме.

Феодальный режим с таким пренебрежением относился к женщине, поскольку этот период характеризовался патриархальным строем. В период переходный от родовой общины к феодальному строю во Вьетнаме роль женщины тем не менее оставалась важной, что было следствием матриархата. Однако, когда полностью сформировался феодальный строй, остатки прежнего общественного устройства с главенствующей ролью женщины стали мешать господству мужчин. Такая ситуация была не только в странах Востока, но и во многих других странах мира. Ф. Энгельс отмечал: «Чтобы обеспечить верность жены, а следовательно, и происхождение детей от определенного отца, жена отдается под безусловную власть мужа; если он ее убивает, он только осуществляет свое право» [3, с. 96]. Энгельс считал, что это означало переход от парного брака к моногамии.

Третий принцип – это *обеспечение верховной власти главы семейства* (отца). Внутри семьи существует множество отношений, однако все они сконцентрированы вокруг одного человека, а именно – отца. Отец имеет полную власть, имеет полное право судить, и имеет он эти права потому, что занимает положение отца. В отношениях «отец – сын» сын должен абсолютно подчиняться отцу (принцип «сяо», *вьет.* «hiéu» – хиеу). Отец также является мужем матери. В отношениях «муж – жена» жена должна абсолютно подчиняться мужу, что бы он ни сказал, она должна слушаться. Отец имеет верховную власть в семье, как правитель имеет верховную власть в государстве.

Эти принципы конфуцианства являются наиболее негуманными и в то же время наиболее консервативными. Поэтому появившаяся на свет буржуазия, с ее идеями равенства, свободы, братства, направила острие своей критики именно на эти феодальные конфуцианские принципы.

Конфуцианская концепция семьи существовала в истории в течение долгого периода и оказала глубокое влияние на вьетнамское феодальное общество. Она не только явилась основой для разработки законодательства феодального государства, укрепления режима, но также была основной установкой, определявшей действия феодальной семьи, каждого члена феодального общества.

Конфуцианская концепция семьи также повлияла и на образ жизни трудящихся масс феодального Вьетнама, поскольку доминирующей идеологией каждой конкретной эпохи является идеология господствующего класса. Простой люд также признавал значение сыновней почтительности, также считал, что только полностью выполняя свой долг сыновней почтительности, следуешь человеческой морали и нравственности, также уважал мужчин и презирал женщин, считая, что десять дочерей не заменят одного сына и т.д. Конечно, семьи трудящихся, жившие в феодальном Вьетнаме, участвуя в борьбе против эксплуататорского господствующего класса феодалов, испытывая влияние национальных традиций и иных идеологических систем, сформировали свою собственную мораль, будучи неудовлетворенными моралью феодализма. Однако высшей формой протеста пока оставалась реакция на отдельные идеи класса феодалов, и до критики дело пока не доходило. У крестьян, ремесленников, мелких торговцев при феодальном строе еще не было условий, чтобы опровергнуть семейную концепцию феодализма. Опровержение этой концепции являлось исторической миссией буржуазии и особенно пролетариата.

Конфуцианская феодальная концепция семьи для многих семей феодального общества Вьетнама была источником боли и несчастий. Многие влюбленные молодые пары не могли пожениться и всю жизнь вынуждены были сожалеть об этом; многие люди, имевшие какие-то идеалы, из-за привязки к семье оставались дома, затаив в душе злобу, многие женщины кончали жизнь самоубийством из-за так называемой потери девственности и т.д.

«Конфуцианская феодальная концепция семьи и семейного строительства явилась одной из причин застоя вьетнамского общества» [4, с. 106]. Она использовала патриархальную власть в отношении людей, что привело к гибели огромного количества талантов в стране. Она заставляла людей думать только о феодальной морали, не видя необходимости в изучении природного мира, что способствовало бы прогрессу общества. При феодальном режиме высочайшая степень концентрации власти у одного рода, одного человека –

¹ Сяо-жэнь, низкий человек, подлый люд, маленький человек, антипод цзюнь-цзы (благородный муж, совершенный человек, человек высших моральных качеств).

правителя – приводила к постоянным распрям внутри господствующего класса, что, в свою очередь, вызвало жестокие репрессии и взаимные притеснения между феодалами. Свидетельством этого является то, что на протяжении длительного периода с XVI по XVIII век страна была разделена, а жизнь вьетнамского общества была полностью перевернута из-за локальных войн между феодальными группировками, стремившимися захватить трон (войны между родами Ле и Мак, Чинь и Мак, Чинь и Нгуен).

Сейчас вьетнамское общество строится заново – после Августовской революции 1945 года, когда был свергнут колониальный и феодальный режим. После целого ряда социальных реформ сегодня взят курс на построение социализма. Вместе с тем сегодняшнее молодое поколение Вьетнама с воодушевлением смотрит в сторону Западной Европы, стремясь активно интегрироваться в современный мир. Однако куда бы ни двигалась история, конфуцианство – это неотъемлемая часть традиции. В современном вьетнамском обществе по-прежнему сохраняются элементы конфуцианской идеологии. Конфуцианство относится к надстройке, сохраняя относительную независимость по отношению к базису. Базис этой идеологии – феодальные производственные отношения – уже исчез, однако это не привело к полному исчезновению самого конфуцианства. В настоящее время экономика Вьетнама, несмотря на осуществление индустриализации и модернизации, по своей сути по-прежнему остается мелким производством, тесно связанным с феодальной конфуцианской идеологией. Во многих обширных сельских районах по-прежнему царят бедность и отсталость, традиционная, в том числе конфуцианская, идеология. Более того, «культурные ценности, включающие в себя идеи, привычки, обычаи, обряды, окрашенные конфуцианской идеологией, день изо дня воздействуют на современных вьетнамцев, заставляя их смешивать новое и старое. Поскольку старое избегает нового, оно тормозит развитие» [Там же, с. 179]. «Форма существования конфуцианства – это культурное наследие, еще остающиеся обряды и обычаи... Контактируя с этой средой, люди, в том числе и молодое поколение, неосознанно воспринимают конфуцианское мировоззрение» [1, с. 22]. Таким образом, и сегодня вьетнамское общество испытывает сильное влияние конфуцианства. «Рамки этого влияния очень широки, от отдельной личности до семьи и всего общества, от повседневной жизни до учебы и работы» [4, с. 179]. Это влияние в масштабе отдельной личности сказывается в особенностях его эмоций, мышления, в стиле работы и в образе жизни; в отношении семьи – в семейных традициях и семейных устоях; в масштабе общества – это общий дух и отношение человека к поставленным задачам и своей работе. Это влияние, безусловно, неравномерно. Оно различается по масштабу и интенсивности в зависимости от обстоятельств жизни каждого человека, каждой семьи, каждого слоя общества. Иногда это влияние проявляется бессознательно.

Сегодня социально-экономическое развитие Вьетнама зависит от многих факторов: необходимо иметь правильную стратегию экономического развития, соответствующее управление, широкие инвестиции, передовые технологии и т.д. Но для того чтобы реализовывать эти факторы, чтобы управлять ими динамично и своевременно, необходим человек, а человек не может не испытывать воздействия традиций. Реальность показывает, что из числа государств, имевших одинаковые исходные экономические условия, те государства, которые имели преимущества в своих традициях и сумели развить положительные традиционные факторы, демонстрируют быстрый и мощный рост. Все знают, что конфуцианство проникло во Вьетнам из Китая, причем «не путем культурного обмена, и не в результате поисков коренного населения, а было принесено захватчиками» [Там же, с. 54]. Однако оно присутствовало во Вьетнаме более двух тысяч лет, определяло экономическую, политическую и культурную жизнь вьетнамского общества в феодальный период, создало целый класс конфуцианской интеллигенции. Хотя изначально конфуцианство было принесено во Вьетнам китайцами в качестве орудия агрессии и господства, впоследствии его функция изменилась. Поэтому «конфуцианство должно быть отнесено к категории национальных традиций, и относиться к нему надо как к важной традиции вьетнамского народа» [Там же, с. 184]. Сохранившиеся документы об истории конфуцианства во Вьетнаме, пусть и неполные, тем не менее представляют собой ценный источник данных, который современные вьетнамцы должны изучать, использовать и развивать.

Сегодня в процессе строительства во Вьетнаме нового общества и создания нового человека продолжение изучения положительных факторов и указание ограничений, заложенных в конфуцианской концепции семьи, необходимо и имеет значение не только в теоретическом, но и в практическом плане. Такие положительные факторы идеологии конфуцианства и феодального общества, касающиеся семьи, как верность мужа и жены друг другу, добросердечность родителей, сыновняя почтительность, любовь и взаимный компромисс между братьями и т.д., необходимо продолжать развивать и в новом обществе. Однако некоторые ограничения конфуцианской идеологии, которые оказывают негативное влияние на цели строительства новой семьи во Вьетнаме, необходимо подвергнуть критике и стремиться к их устранению.

Во-первых, для того, чтобы укреплять и развивать семью в точном соответствии с категорией «Ли», конфуцианство создало жесткую систему иерархии. Развитие и возвышение семьи согласно конфуцианскому пониманию может привести к излишнему возвышению семейных чувств, возвеличиванию интересов семьи вопреки общим интересам страны. Более того, возвеличивание семьи, рода привело к возникновению и длительному существованию режима семейственности. Феодальный режим как во Вьетнаме, так и в Китае по сути представлял собой режим господства отдельных семей, родов феодальной аристократии. В Китае многие династии брали свое родовое имя в качестве названия страны, как, например, династия Хань (203 г. до н.э. – 220 г. н.э.), династия Тан (618-907 гг.), династия Сун (960-1279 гг.) и т.д. Во Вьетнаме такие династии, как Нго (938-965 гг.), Динь (968-979 гг.), ранние Ле (1428-1527 гг.), Чан (1225-1400 гг.), Нгуены (1802-1945 гг.), также являются примерами господства отдельных семей. От режима главенства одной семьи приходили к монополии, затем к диктатуре, а также ко многим другим порокам в управлении страной.

Сегодня хотя феодальный режим уже ликвидирован, однако семейственность все еще продолжает существовать в различных вариациях и формах. В рамках одной организации, учреждения, особенно в регионах, в сельской местности, по-прежнему существует категория людей, которые, занимая какой-либо пост, обладая определенной властью, стараются привлечь членов своей семьи к участию в этой организации или учреждении с тем, чтобы создать свою фракцию, установить свое монопольное господство в рамках этой организации, стремясь приобрести как можно больше выгоды для себя лично и своей семьи. Подобные явления приводят к нарушению права народа на самостоятельность, душат демократию, способствуют формированию замкнутых групп, казнокрадству, блату, авторитарности, наносят ущерб общему имуществу, препятствуют и тормозят процесс обновления в Вьетнаме. Таким образом, если Вьетнам хочет успешно осуществить процесс обновления, построить справедливое прогрессивное цивилизованное общество, то он должен решительно бороться с семейственностью, искоренять все ее проявления. Необходимо гармонично сочетать личные интересы с интересами коллектива и всего общества.

Во-вторых, конфуцианские взгляды на семью влияют также на рост патерналистского поведения в государственных организациях и учреждениях. Во многих случаях учреждение воспринимается как семья, а его начальник – как глава семьи. Начальник может благоволить к какому-либо сотруднику или ненавидеть его, исходя из своего субъективного восприятия. Подобное патерналистское поведение берет свое начало из образа жизни и стиля работы, основанных на главенствующей роли семьи, существовавших на протяжении долгих столетий, последствиями которых являются застой, консерватизм, бюрократизм в мышлении и действиях сотрудников учреждений, членов партии. Поэтому борьба за искоренение патерналистского поведения является важным, обязательным требованием для построения здорового, демократичного, равноправного образа жизни и здорового, демократичного и равноправного рабочего климата в современном Вьетнаме.

Семья – это ячейка общества, колыбель человека, место его взросления и воспитания. Семейная образовательная среда играет важную роль в жизни человека и в формировании его личности. Именно семья является основой стабильности общества, местом наиболее эффективной профилактики всех социальных пороков, подрывающих духовную жизнь человека, создает условия для экономического развития и защиты Родины. Семья – это также тот институт, который обладает наибольшими возможностями по сохранению традиционного культурного колорита нации. Кроме того, именно семья поставляет новых высоко нравственных, талантливых граждан для строительства нового общества. Особенно сегодня, в условиях, когда Вьетнам осуществляет строительство рыночной экономики и все больше и глубже участвует в процессе международной интеграции, все больше открываясь миру, проблема семьи имеет важное значение. Модель семьи, предполагающая гармонию между мужем и женой, добросердечность со стороны родителей, сыновнюю почтительность, взаимную привязанность и взаимопомощь между братьями, как раз и является тем оплотом, который может противостоять вредоносному воздействию социальных пороков, прагматическому, эгоистическому мышлению, допускающему жестокое обращение с пожилыми людьми, презрительному отношению к женщине, лени в труде, страсти к наслаждениям, а также абсолютизации роли денег, стилю жизни «одним днем», не задумываясь о дне завтрашнем и т.д.

Подводя итоги, можно отметить, что, являясь общественно-экономической формацией, принявшей конфуцианскую идеологию в качестве основной, феодальный строй во Вьетнаме претерпел глубокое влияние конфуцианской концепции семьи. Конфуцианство считало, что семья занимает важное место в стабилизации общества. Поэтому поведение и отношения всех членов семьи строго регламентировались и зависели от положения каждого человека. Эти положения, если отбросить консервативные, антидемократические факторы, до сих пор имеют ценность. Сегодня в процессе строительства во Вьетнаме нового общества и создания нового человека продолжение изучения положительных факторов и указания на ограничения, заложенные в конфуцианской концепции семьи, важно не только с точки зрения теории, но и необходимо для практики.

Список литературы

1. **Влияние идеологических систем и религий на современного вьетнамца** / на вьетнамском языке; гл. ред. Нгуен Тай Тхы. Ханой, 1997. 284 с.
2. **Зыонг Ба Туан**. Лунь Юй с пояснениями и комментариями / на китайском языке. Пекин, 1980. 159 с.
3. **Маркс К., Энгельс Ф.** Собрание сочинений: в 6-ти т / на вьетнамском языке. Ханой, 1984. Т. 6. 798 с.
4. **Нгуен Тай Тхы**. Конфуцианское учение и вьетнамское конфуцианство / на вьетнамском языке. Ханой, 1997. 263 с.
5. **Фан Бой Тяу**. Свет конфуцианства / на вьетнамском языке. Тханьхоа, 1990. 794 с.
6. **Чжу Си**. Четверокнижие / на вьетнамском языке; пер. Чан Чонг Шам, Киеу Бать, Ву Тхуан. Ханой, 2003. 812 с.

CONFUCIAN VIEWS ON FAMILY AND THEIR INFLUENCE ON THE VIETNAMESE FEUDAL SOCIETY

Duong Quoc Quan

*People's Friendship University of Russia
duongquocquan.hvtc@gmail.com*

The author analyzes the basic ideas of the Confucian conception of family and its influence on the Vietnamese feudal society, concludes that some positive elements of the Confucian conception of family should be developed in the Vietnamese modern society, mentions among them the following: harmony between husband and wife, kind father, filial respect and brothers' mutual aid; and adds that nevertheless conservative ideas and ideas that contradict democracy introduced by Confucianism into the Vietnamese feudal society should be criticized and eliminated, among them mentions the following: too high status of father and husband in the family, the cult of family or clan interests, nepotism as a way of life and work.

Key words and phrases: Confucianism; family; the Vietnamese feudal regime; traditions; contemporaneity.